

كتاب

(نشر الأسرار البشرية من طوايا الاخلاق المحمدية)

(للمحفوظ برعاية عناية رب العالمين)

(من الجنبيهي المسكين)

(محمد)

كتاب يسره الله تعالى لبيان حقيقة الانسانية التي هي محور السعادات
من المقاصد والارادات فمن تفقه به في دينه فلا يضل ولا يشقى وان كان
دينا أو نصرانيا ولذلك أتينا بملخصة في هذه الايات
1. المروء لم يرزق من العدل مركبا * ينجيه في بحر الحياة من الفرق
حاطت به ربح الملاهي وموجها * وأصبح مقذوبا على النار واحترق
ما العدل الا الدبى والزهد بابه * وعدل الفتى ان لا يضع لذيده حق
لله بل والنفس والخلق كلهم * حقوق على الانسان مادام ذارمق
ا. كان فوز المرئ في حقيقته نفسه * من الرغي والتفريط والحرص والشبق

« حقوق الطبع محفوظة للمثني »

مطبعة الشعب بشارع محمد علي بصر

(سنة ١٣١٩ — هجرية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله والصلاة
والسلام على سيدنا محمد ابن عبد الله وآله وصحبه ومن تابعه ووالاه
(واقول بقلب آسف ودمع واكف)
انت بدر يضيء في الكون لكن * باخطايا علا سناك الدخان
ياسراج الوجود ياخير دال * هل يحار الدليل ياانسان
(ياأيها الانسان انك كادح الى وبك كدحاً فلاقه) الانسان بحقيقته دال
على موجد سائر اليه بنفسه لا بنفسه اما من طريق السعادة واما من طريق
الشقا محمولا على ما يسبق الريح من حيث لا يشعر لأن تعاقب المساء والصباح
أسبق من مسابقة الرياح (انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفورًا) وقولنا
بنفسه لأنه من حيث هو محل لظهور العمل خلقت فيه الأعمال ونسبت اليه
وما ذلك الارحمة من الله بعباده اذ الانسان محل للجزع والاعتراض قال
تعالى (ان الانسان خلق هلوعاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً)
الا من استثناهم الله في بقية الآية الشريفة وحضرة القهر وكبرياء العظمة
لا تقبل لم ولا كيف وهما من نتائج الجزع والاعتراض فلذلك رحم الله عباده

بنسبة الأعمال اليهم لكيلا يكون الاعتراض منهم سبباً لوقوع المقت بهم كما
وقع لأبليس فمن فقه الامر اسلم وجهه وسلم ومن لم يفقه وقع في ذلك المصراع
وندم ويان ذلك ان الله تبارك وتعالى في مبداء ظهور هذه المظاهر الكونية
وترتيب هذا النظام الابداعي المركب من العالم العلوي الذي تمدح به في
مثل قوله (فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كوتين ينقلب
اليك البصر خاسئاً وهو حسير) ومن العالم السفلي الذي امتن به في مثل
قوله (ألم نجعل الارض مهاداً والجبال اوتاداً وخلقناكم ازواجاً) الى آخر
ما قال جعل سبحانه وتعالى لكل موجود منهما استعداداً خاصاً وقابلية لا تشابه
قابلية غيره من جميع الوجوه وجعل الكل ما بين مؤثر ومؤثر فيه تأثيراً اصورياً
مرتبطاً بمناسبات وارتباطات مبدؤها وهياؤها المؤثر الحق الذي هو مع كل موجود
بجمعية تناسب قابليته واستعداده وانما لم يكن التأثير منه الا بوسائط الاسباب
لقوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب او يرسل
رسولاً فيوحى بأذنه ما يشاء) فكذلك التأثيرات الكونية لا تكون الا هكذا
ولانه ستر في الدنيا اسرار الحكمة للتأوين والبطون وسيبرز في الآخرة انوار
القدرة في التكوين والظهور فمن كشف الله عن بصيرته ظلمة الحجب النفسانية
شاهد المكون والتكوين في الكائنات ومن عميت بصيرته أخذ في مطالعة
الاقرب من المظاهر حتى اذا دهمه الامر من حيث لا يشعر أخذه الجزع ووجه
الاعتراض واللوم على من سمع انه هو المنفرد بالتأثير فيناديه لسان الحال الآن
وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) فلهذا نسب الله الاعمال الى العمال
ليطمئن كل فريق من الضالين والمهتدين الى مارسخ فيه علمه وساعده عليه استعداداه

والحق سبحانه وتعالى جعل الاستعدادات مصادر الأعمال فلم يخلق في عامل أعمالاً
الأوبئة وبين استعداداته مناسبة ليكون الجزاء مناسباً للأعمال والاستعدادات جزاء
وفقاً قال تعالى (وما ربك بظلام للعبيد) ولذلك كان من الآداب الشرعية
نسبة الحسنة إلى الله لأنه هو موجد ما خالقها ولو شاء ما خلقها ولا أوجد ما حتى
وان استدعاهما الاستعداد لأنهم قري بخيار لا يجبر على شيء وأما السيئة فتنسب
إلى عاملها أو من أصابته لأنها ما كانت إلا مناسبة لاستعداداته وقابليته ألا
تفقه قوله تعالى لنبيه (ما أصابك من حسنة فمن الله) لأنه إن لم يوجد ما
ما كانت (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) لأنها ما أعدت إلا لاستعدادك
ولو لم تكن أهلاً لها ما أصابتك وكان ذلك بعد قوله (قل كل من عند الله)
فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً (أعلاماً لنبيه بالآداب الإلهية التي
يقتضيها القيام بحقوق العبودية فكان ذلك أدباً شرعياً ذوقياً تأدب به المخلصون
من أهل طريق السعادة الذين يتبعون الرسول النبي الأمي)

فإن قال قائل اخلق الله العبيثات الصادرة من أهلها نقول إن الذي خلق
في الإنسان ما يستحي الكمال ممن يراه عند التلبس بعمله كالبول والغائط
والريح المنتن الذي يضحك السفهاء خروجه مع شدة ضرورة لزومه لصحة البدن
هو الذي يخلق الجنون والمجنون وتأتجهما في عاملها لحكمة يعلمها وربما أطلع عليها
من أهل الأسرار من شاء ألا تفقه قوله تعالى (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة) إلى آخر ما قال ثم في آية أخرى يقول (وما خلقنا السموات والأرض
وما بينهما إلا عيين ما خلقناها إلا بالحق) أليس هذا يشير إلى أن كل باطل من
العبيثات والملاهي ما وجد إلا عن مصدر حق لما يترتب عليه من مقتضيات

الحكمة الواسعة ولذلك ما وجه الله خطابه في كتابه العزيز فيما يماثل ذلك الا
لاولي الا لباب من الخلق فمن هذا تعلم ان الفاعل في كل مفعول هو الله
ولكن نسبة الأعمال الى عملها ما هو الا رحمة منه لعباده كما سبق ذكره وقولنا
لا بنفسه ~~سوره~~ تعالى (وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط
مستقيم) وهو قول رسول كريم اذ لا قارة للعاجز الذي لا يملك لنفسه ضراً
ولا نفعاً على مشقة هذا السفر الطويل الذي يحتاج فيه المسافر لما يدفع به
المهلكات ويتقي به الموبقات وما وجد الانسان الا جاهلاً عارياً عاجزاً قال تعالى والله
أخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئاً) وقال لنبيه (قل لا أدري ما يفعل
بي ولا بكم وقال له (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضراً الا ما شاء الله) ولو
كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) وقال (وما تدري نفس ماذا
تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت) وهذا هو الحق المبين الا
ترى ان امهر الاطباء الذي اختص بمعالجة داء واشتهر بالمهارة فيه ربما لم يهلك
الا بذلك الداء الا ترى ان أقوى قوي من الجبارة اذا اراد الله تأديبه
بأي مرض يجار ويستغيث بأشنع منما يستغيث به الصبي المذعور من قاتل أو
عفرت هذه كلها دواع تستلزم عدم القدرة على هذا السفر الا ان يكون
المسافر محمولاً ولا حامل للأنسان بل وجميع الموجودات الاقيومة من قامت
السموات والارضون بأمره ويمسك السماء أن تقع على الارض الا بأذنه
وكثيراً ما ذكر الله عباده بمنته عليهم في أصلاب آبائهم وبطون امهاتهم وفيما
بعد ذلك وما قبله حتى قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) من النعم التي
لازمتهم ملازمة الروح للجسد وكلما ذكروا بها تناسوها ولقد اغفلتهم الملاهي

عن تذكر مالا يحتاج إلى تذكر وما ذاك إلا لما حال بينهم وبين الذكرى
من الموانع التي سندها وقد صرح الله تبارك وتعالى بمعنى ما قلناه في مواضع
كثيرة من الكتاب العزيز ولكن أهل الشبه الذين يحرفون الكلم عن
مواضعه صرفوها إلى ما يوافق مشاربهم من المقاصد التي يريدون أن يشيدوا
قواعدها قال تعالى (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) يشير بذلك
إلى أهل النعم في الدنيا وإلى أهل النعيم في الآخرة فجعل لفريق حظه وجعل
له جهنم يصلها مذبذبة مدحوراً واجل نعيم آخرين وشكر سعيهم وكل ميسر
لما خلق له كما أخبر الصادق الأمين وماخوذ بنواصيهم إلى ما هم إليه صابرون
كما ذكر رب العالمين منهم من هو ميسر ليسرى ومنهم من هو ميسر
للعسرى (قال تعالى فألهمها فجورها وتقواها) على حسب استعدادها في مبداء
الخلق والتكوين مقادة كما يقاد الأعمى لاجلته في المكان الذي أعد له على
حسب استعداد وقابليته لأنه لو لم يجلسه قائده مع العمي لخل وضاق صدره
ولو لم يقده القائد ما هتدى إلى مكانه (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا
إلا إن يشاء الله) بل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار وهو خالق الداء
والدواء ولولا هدايته للطبيب والعليل ما اهتدى أحدهما للمواصفة والآخر
للتعاطي ألا ترى جواب رسول الله موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون عند
ماسأله عن ربه (قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) يريد بقوله
خلق القوابل والاستعدادات ثم هدى الإنسان إلى ما يناسبها من الحركات
والسكنات بيوعات الإرادات (فانه بيده ملكوت كل شيء وهو الذي يقول
للشيء كن فيكون) وما في الوجود من حركة ولا سكون إلا وهو شيء ولذلك

قلنا لا بنفسه اذ الكل لقبضة قهره مقهرون وفي دائرة ارادته دائرون ماخرج
شيء عمن دائرة ارادته المحيطة بالكلية والجزئيات لاله الا هو رب
الأرضين والسموات الا يكتفي الانسان بقوله تعالى (قتل الانسان ما اكفره
من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدّره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم
اذا شاء أنشره كلاً لما يقض ما أمره) ثم أزاذه تفهيماً بقوله (فالينظر الانسان
الى طعامه أنا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقاً فأنبتنا فيها حباً) الى آخر
السورة أليس هذا كله محقق أليس هذا كله يكون دليلاً على أن الانسان
مقاد الى ما هو صائر اليه حيث لم يكن مجبوراً لأن الجبر لا يكون الا على
المكروه وما يسر الانسان الا لما يلايم استعداده وقابليته ألا ترى القاتل يتشفى
من مقتوله بعد ما أوقع به هذا الأمر الشنيع الذي لم يكن له شبهة في الفظاعة
وما ذلك الا لأن طبعه الاستعدادي يألف ذلك الشر هكذا حال جميع
السائرين كل معان على ما تميل اليه فطرته غير أن السائر في طريق الشقا يقال
له ضال لأنها غير مقصودة له بالذات اذ الكل لا يتمنون الا الفوز والنجاة
وحسن المال فتري العاصي ممن أهل الأيمان يتمنى أن لو كان عاملاً مخلصاً
تائباً ويغبط أهل الأخلص العاملين المتطهرين هذا اذا كان من الضالين
اما اذا كان من المغضوب عليهم الذين زين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن
السبيل فهم لا يهتدون أولئك الذين طبع الله على قلوبهم فأصمهم وأعمى ابصارهم
لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها
أولئك كالانعام بل هم أضل فلو شاء قلوبهم كالبحارة أو اشد قسوة وان من
البحارة لما يهبط من خشية الله ولكن السد محكم والقفل لا مفتاح له وأما

السالكون من طريق السعادة فقد وصفوا بالمتدين لامن غايتها هي بغيتهم
 واليها توجهت آمالهم والسابقون منهم هم المشار اليهم بقوله تعالى لما ارسلته
 (اني جاعل في الارض خليفة ثم اسكنهم بقوله) (اني أعلم ما لا تعلمون) حينما
 قالوا (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
 لك) ولقد أشار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كل من الرجال
 كثيرون ومن النساء آسية ومريم وبقوله رب رجل أشعث أغبر ذي طمرين
 لا يعبا به لو أقسم على الله لأبره وبقوله اولياء الله الذين لا يربوا ذكر
 قصدنا بقولنا الانسان بحقيقته دال على الله الا هؤلاء الكمل الذين اختصهم
 الله بمحبته وسلكت بهم العناية مسلك الفوز والسلامة وحفظوا من الزيغ والزلل
 ومتابعة الهوى وتلقبوا السر الذي لقنه الله جبريل ولقنه جبريل محمدا صلى
 الله عليه وسلم وتلقنه الورثة منه وارثا عن وارث وذلك السر فيهم كسر ذكر
 النخل في النخل لا يكمل ايمان المسترشدين الا به حتى وان كان الايمان
 لا يضيع بفقده كما أن فقد التلقيح لا يذهب بثمر النخل ولكنه لا يربوا الا به
 فكذلك حال هؤلاء السعادة لا يكمل ايمان من تابعهم الا اذا تلقن ذلك السر
 منهم فتصح له الدلالة على الله بنفسه وبغيره حيث لا تقطعه القواطع ولا تمنعه
 الموانع التي سمي المدافع لها عن نفسه مجاهداً وكف النفس عنها جهاداً كما قال
 عليه الصلاة والسلام رجعنا من الجهاد الأصغر الذي هو القتال وسماه الأصغر
 لأنه سهل التعاطي كبير الفائدة اذ الانسان متى دفع نفسه اليه بقلب سليم ونية
 صالحة يهون عليه الموت وادراك ما يترتب عليه من الجنة وبلوغ درجة الشهادة
 الى الجهاد الاكبر وهو مجاهدة النفس بقطع علايقها الشهوانية ومواقفها الشيطانية

التي تقطع الانسان عما خلق لأجله قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
 سبلنا وإن الله لمع المحسنين) ليس المراد بالإحسان التصديق كما يسبق لفهم
 العامة فما كل متصدق يحسن صدقته ولكن المراد بالمحسنين الذين احسنوا
 معاملة الخلق والخالق وقوموا نفوسهم حتى استقامت بارشاد الله تعالى اذا آتاهم
 الحكمة (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) وليست الحكمة هي
 تزيين الأقوال وزخرفتها كما يظن كثير من الخطباء في هذا الزمن ولعلها
 تحسين الأعمال والأحوال بالآتيان بها على الوجه المطلوب والحكمة المقصودة
 منها من طريق الاخلاص القلبي وكمال الأدب الشرعي بارشاد الله تعالى من
 غير نظر الى العمل والاعتداد به مع تيقن العامل أن الفضل لله في خلق
 العمل فيه ونسبته اليه. ولو شاء لخلق فيه أقبح عمل هذا كله مع استحقاق نفسه
 وعدم انتقاد الغير والأعتراض عليهم لأنه لو اطلع على اسرار الوجود لعلم أن
 كل شيء لا يصدر الا عن حكمة الهية واراها صمدانية لا يعلمها الا الله تعالى
 ومن كاشفهم الله بأسرار صنعته وغوامض حكمته فالحكيم الذي أوتي الحكمة
 هو الذي يبدأ باصلاح نفسه أولاً وإن اصلاح النفس ليستغرق الحياة ومن
 ترك نفسه والتفت لعيوب غيره فهو فاقد الحكمة وكان كمن ترك أهله يتشاجرون
 وذهب الى اصلاح زوجة جاره وهذا غلط في العلم وفساد في العمل وما
 الاحسان الا اتقان العمل كما قال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب أحدكم
 اذا عمل العمل أن يتقنه وكقوله الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه وما قلنا
 بكمال الأدب الشرعي الا ليعلم المطلع أن ترك الصغير من الاحكام الشرعية
 ربما ادى الى الطرد والحرمان المؤبد وما قصدنا بالصغير الا السنة الغير المؤكدة

ألا ترى الصحابة في زمن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه لما بعث عليهم
فتح مصر شكوا إليه ذلك أياساً وقنوطاً فقال لعلمكم تركتكم سنة من السنن
فقالوا ما تركنا الا السواك لقد شجر الازراك في تلك البقاع فأمرهم ان يستاكوا
بالجريد ففعلوا فتسارع اليهم الفتح المبين وذلك لأن العبد لا ينبغي له ان يحتقر
شيئاً من أوامر سيده لما في ذلك من سوء الأدب ونسبة العيب اليه اذ الذي
يفهم دقائق القرآن يعلم أن الله تعالى ما أمر بعض الأمم بأشياء يراها الناظر
صغيرة لا تحتاج الى عقاب الا امتحاناً ليحقرها أهل الدعوى والجدل فلا ياتمرون
بها فتكون سبباً في هلاكهم واقامة الحجّة عليهم لأن الذي لا يطيع في الأمر
الصغير الهين تكون مخالفته في العظام أسبق وأعجل كما نهى قوم طالوت عن
الشرب من النهر وغير ذلك وقد وقع في تلك المهورات الغالب من أهل هذا
الزمن حيث احتقروا أمر العبادات من وضوء وصلاة وغير ذلك فكانوا كمن
هوت به الريح في مكان سحيق لا يسمع دعاء الداعين ولا يصغي لنصح الناصحين
قل أن نابليون الأول في بعض غزواته أمر قائد الجيش بأمر في مواقع من
الحرب حيث كان يظن العدو لا يتحول عن مكانه فما وصل ذلك الأمر
لقائد الجيش حتى تحول العدو لمكان آخر لو اتبع القائد فيه ذلك الأمر
لهاكت الجنود فخالفه لعمل آخر كانت فيه النصرة فما كان من نابليون الا
أجرى على القائد الادب القانوني حيث كان يحكم بالأعدام بمجرد
المخالفة بقطع النظر عما اغتمه من فرصة النصر على عدوه تأييداً لقواعد العدل
فاذا كان هذا حال ملوك الدنيا الذين هم في الاحتياج الى الله كأحق حقير
فكيف بذي القوة التي لا تقاوم والسلطان الذي لا يعارض ولا يعاند الفاعل

المختار الحكيم الخبير الذي كان بعباده خبيراً بصيراً أفبعد ما علمك قليلاً من
 العلم تتفاتي عليه بجعل فيك السقيم وعقلك الضال وفهمك القاصر أوسع من
 شريف حكمته المنزهة عن الخطاء والعبث انك لا سمح من كل سمح واقبح من
 كل قبيح ماضرك يا أيها الانسان لو اتبعت الرسل الذين ما شك انسان في
 نجاة من تابعهم وفعلت ما امرك به ربك وان احتقره عقلك الضائع مع انه
 ان لم ينفعك لا يضررك عمله ولربما ضررك تركه أهذا عمل العقلاء أليس العاقل
 هو الذي يأخذ بالاحوط أليس العاقل الحكيم هو الذي لا يحتقر أصغر صغير
 فضلاً عما استكبره الله كقوله في الصلاة (وإيها لكبرة الاعلى الخاشعين)
 وما استكبرها الله سبحانه وتعالى الا لأنها موقف صدق في مقام شريف حيث
 كان الله في قبلة المصلي وهل في الوضوء الذي هو سلاح المؤمن بمعنى انه
 يدافع به الشيطان اذا اتدبه الى عمل سيئ ضرر (لا) والله ما هو الا صحة
 وطهارة وإنا ان شاء الله لواضعون للأداب الشرعية كتاباً خاصاً متى يسر الله
 الفتح الصمداني والعلم الرباني والذرجع الى ما كنا بصددده فنقول ان درجة
 الاحسان لا تدرك الا بمتابعة الرجل ومتبعوا ارسل لا يستحسنون الا ما حسنه
 الشرع ولا يستعجبون الا ما قبحه الشرع مع المحافظة على الموازين التي تدرك بها
 وجوه التحسين والتقبيح لا رجماً بالغيب كما يفعل أهل الدعوى والاعتراض
 الذين استنتجت افكارهم من كتب الأخلاق شوارد سموها ديناً لظنهم ان
 الأديان ما شرعت شرائعها الا لاصلاح المعيشة الدنيوية وهذا من الغلط في
 العلم وفقد الموازين الشرعية فلذلك وقعوا في مهواة الاعتراض والانتقاد
 واستدرجهم الله من حيث لا يعلمون لتكون المؤاخذة على قدر الدعوى لانها

مغناطيس البلايا وما فطنوا لما أمر الله به من تحسیر الظنون وتجنب
الاعتراض لأنه ربما ظهر عمل عامل بمظهر قبيح فيما يراه الرأي وكان مصدره
الذي هو نية العامل صالحاً حسناً فاذ ذاك لا يكتسب المعارض المستقيم لذلك
العمل الا مقتاً بدخوله بين العبد وربه بالنيمة التي ما وقعت موقع الصدق الا
ترى أن بعض مشايخ الطرق المرشدين كانوا يتخذون الدفوف لاستجلاب
قلوب العامة حتى اذا صادوهم بتلك المشابك علموهم الأدب واجتناب الملاهي
وكانوا يتساهلون لهم في المبادئ ويسمون ذلك التساهل مقام التوليف حتى اذا
تمكنوا من قلوبهم شددوا عليهم ويسمون ذلك مقام التعنيف ولكن الذين
ما علموا سر النوايا أو سعوهم سباً ومزقوا أعراضهم بالسنتهم وهذا امر لا يكسب
صاحبه الا سوء الخاتمة إن لم يتب ويقبله الله لما ورد في الحديث القدسي من
أذى وليالي فقد آذنته بالحرب وفي الحديث النبوي يا معشر من آمن بالله واليوم
الاخر لا تغتابوا المؤمنين ولا تتبعوا عوراتهم فان من اتبع عورة اخيه المؤمن
اتبع الله عورته ومن اتبع الله عورته فضحه ولو في جوف بيته فمن لم يرزقه الله
المحافظة على موازين التحسين والتقبيح الشرعية فقد ذبح نفسه من حيث
لا يشعر ولا وصول الى معرفة تلك الموازين وحفظها من الخطاء الا بطهارة
النفوس من الموبقات التي تظلم القلوب وتكدر صفاء الارواح وتطفئ سراج
الاسرار ولا عاصم من تلك الموبقات الا الوقوف في مواقف العبودية التي
أمر الله بها نبيه بمثل قوله (واذكر اسم ربك بكرة واصيلاً ومن الليل فاسجد
له وسبحه ليلاً طويلاً) وقوله (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك
ربك مقاماً محموداً) الى غير ذلك من الآيات وهذه هي الخدمة التي سبأ لها

العارف ابن عطاء الله في مناجاته حيث قال الهي ترددي في الآثار يوجب
 بعد المزار فاجمني عليك بخدمة توصلني اليك أولئك الذين كتب الله لهم
 الرحمة بقوله (ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يثقون) ثم زادهم
 تعريفاً بقوله (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) يريد في أقواله وأحواله
 وأفعاله وما كتابة الرحمة الا وضعها في قلوبهم ليكونوا رحمة لعباده من طريق
 الوراثة الحمديّة فانه ما أرسل الا رحمة للعالمين ومن طريق تلك الرحمة التي
 أخذت بمجامع قلوبهم أشاعوا عن الاستاذ الاكبر أنه قال بنجاة فرعون
 لما عبده من ربه من الرحمة التي كانت لقلبسه مهاداً ووهاداً ألا ترى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى ليرحم رحمة يوم القيامة حتى يتناول
 لها عنق ابليس وهذا مشهد لا يشهده الا المقربون ولا يضر ذلك المشهد
 بأهله بل كل مقرب يلزمه أن لا يذكر الله الا بالحنان والرحمة وذلك لأن
 كل وعاء لا يفرغ الا من أوعاه لهذا ترى أن أهل القسوة المطرودين من
 الرحمة لا حظ لهم الا الاعتراض والانتقاد ووضع الخلائق في مواضع الانتقام
 والهلاك بنشر عيوبهم وعدم التغاضي عن ذنوبهم وأولياء الله مطهرون من
 هذه النقائص لأن الله تبارك وتعالى أمدهم بامدادات الارشاد والتوفيق
 وأيدهم بنصره ولم يجعل للشيطان عليهم سبيلاً ولقد حال بينهم وبين نزغات
 الشيطان ووساوس النفوس فتزهوا عن الغلط في العلم والعمل فتراهم يأمرؤن
 بالمعروف وينهون عن المنكر وهم على بينة من ربهم لانه اشترى منهم أنفسهم
 وأموالهم بأن لهم الجنة وباعوه ذلك بيعاً بتاً فصرفوا في محبته نفائس النفوس
 والارواح وبذلوا في خدمته ودائع الحواس والاشباح حيث سبقت لهم عنايته

بالمحبة والاختصاص فأحبوه وتعرف اليهم بأنواع التجليات الاحسانية فعرفوه
 لذلك صحت لهم الدلالة والارشاد وجعلهم الله بواسع فضله رحمة للعباد
 واما من اكتفى من الاختبار بمواصفة ناقلي الأخبار والآثار فذلك الذي
 حار والشمس في رابعة النهار وتكون دلالة هذا بمن دل بهم كدلالة الطفيلي
 الذي ظن ان دار الخلافة التي أعدت لفصل القضاء بين الناس منزلا أعد
 للولائم فدعى اليها احبائه وحشدهم في زمرة المتهمين فلما امر الخليفة بسجنهم سجنوا
 جميعاً وتعذر الخلاص عليهم تا الله لا تتساوى شهود العقد بالمتعاقدين عند
 الزفاف وما حجاب الملك في الأدب كاجلاف الارياف فمن أراد السلامة فعليه
 بمتابعة اهل الاستقامة عملاً واعتقاداً لان من هذب نفسه بما تهذبت به نفوس
 الأخيار تجمل حاله ومن تجمل حاله محسن ماله ولا تتجمل الاحوال الا
 بالمحافظة على الآداب الشرعية وما شرعت تلك الآداب الا لنفي الشريك
 في الذات والمصفات والافعال ولكن الأدب يقضي بنسبة الحسنات الى الله
 والسيدات الى العمال بالملاحظة التي سبق ذكرها وما حجب الناس عن هذه
 المدارك الذوقية الا الموانع والقواطع التي ما ترك اهل الطريق شيئاً منها الا
 وبينوه في مصنفاتهم وامهات تلك الموانع اربع عته ملازم او التباس بمشابهة
 الطرق المتشعبة او غلبة قطاع الطريق او الاصابة في النواظر القلبية

موانع اخفاها البصير عن الذي * قضا حكمه ان لا يكون بصيراً
 فيعمى ولكن لا يرى ما هو العلم * وقد فقدت منه الحواس شعوراً
 ويزعم ان الخبر طي اختباره * ومن مضل سعي لا يعد خبيراً
 قصدنا بالخبر بخاء مضمومة وباء مجزومة ادراك الاشياء على حقائقها بمعنى

انه يزعم انه اختبر احوال السالكين ومقامات العارفين بالعقل والنقل فعلم ان الدين ماهو التصديق الرسل واعتقاد عظيمة مرسلهم ومعاملة الناس بالصدق وهذا من الغلط في العلم لان الدين امر وراء ذلك بكثير اذ التصديق والاعتقاد بغير عمل ربما اهلك صاحبه لانه حجة عليه يوم يسئل الصادقون عن صدقهم واما معاملة الناس بالصدق والامانة وحسن الوفاق فقد يكفي في الجزاء عليه اكتساب المدح والجاه وطيب الذكر أن لو تحصل الانسان على ذلك في الدنيا بحسن الاخلاق التي ربما وجدت في غالب الحيوانات من غير تكلف ولا تعليم معلم ولو كان الامر قاصراً على ما تعقله هؤلاء الخاطئون لما بكت الرسل ولا خافت الملائكة ولا تفتنت اكباد العارفين حياء وخوفاً من الله ولو كانت المهارة في اختراع الصنائع والزخارف الدنيوية مما يقرب الى الله لكان من الهمة الله تركيب الوابور والتلجراف اقرب الى الله من الانبياء الذين ما كانت مساعيهم الا لصيانة القلوب من هذه الشواغل لعلمهم ان الله جعل للدنيا اهلاً وجعل للآخرة اهلاً والهم كلا ما تحتاج اليه الدار التي يحب ان يشيدها بأعماله فكانت اعمال الانبياء ومن تابعهم للآخرة ليس الا وما التفتوا من الدنيا الا لما يسد الرمق الهاماً من الله وتوفيقاً والآخرون مألهمهم الا الكد والعناء فتشعبت بهم الطرق المتشعبة واشغلتهم الشواغل المختلفة وسطا عليهم الشهوة والامل فلا يملأ جوف من هذا حاله الا التراب ويتوب الله على من تاب

الانسان دائر في دائرة الوجود يتقلب في الاطوار كما ترى ولقد قسم ظهوره بهذا الوجود الصوري الدهر بالنسبة له الى ثلاثة اقسام وهمية الى ازل

وأبد وما بينهما اما الازل فوجوده فيه ثبوتي في علم موجدِهِ حيث لم يكن
 شيئاً مذكوراً واما الأبد فهو النشأة الأخرى واما ما بينهما فهو ظهوره بهذه
 النشأة الحاضرة فنهاية أزليته خروجه من صلب آية وترايب أمه لقوله تعالى
 (فلينظر الانسان منم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب)
 يريد الحق تبارك وتعالى وهو اعلم بمراده صلب آية وترائب أمه لان الممكن
 من الحيوان متى تنقلت به القدرة العلية والارادة السنية من عالم الامر الى عالم
 الخلق لا تجد اجزاء مواده التي قدرت لتركيب نشأته الدنيوية موطناً إلا
 العناصر الأربع فاذا آن اوان ظهور اجتمعت في صلب آية وترائب أمه
 ويؤلف الله بين الزوجين بحنان يفوق كل حنان وما ذلك الحنان إلا حنو
 تلك المواد لبعضها فيفضي ذلك الحنان الى التقابل حتى اذا تقابلا وحصل
 الاحتكاك المعبر عنه بالجماع يحصل المقصود ويتمتع التقابل ويبطل الاحتكاك
 وتستقر تلك الاجزاء في قرار مكين في ظلمات الارحام تنتظر ما يفعل بها كأنها
 عاشقين غائبين التقيا على محبة قوية وشوق شديد وما سمي ذلك الاحتكاك
 بالجماع إلا لاجتماع تلك المواد بسببه فسبحان الحكيم المدبر الذي (يصوركم
 في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم) ولقد ظن جهلاء الاطباء
 ان الانسان ما خلق الا من مني الرجل وزعموا ان المرأة لا مني لها وهذا
 جهل وعماء فوق كل عماء ثم وافقهم على ذلك النظر بعض السفهاء من حكماء الافرنج
 الذين لا دين لهم وقليل من غفل القلوب من طلبة العلم وما دعا هؤلاء الطلبة
 الي موافقة أهل الزيع الا انهم فهموا من قوله تعالى (خلق من ماء دافق) ان
 الماء ندفاق لا يكون الا من الرجل وهذا غلط لان كلا المائتين مندفق غير ان

الفارق ان الحكمة اقتضت ان ماء المرأة يفترش لكيلا يتبدد اذا اندفق من مكان ضيق فجعله الله دافقاً من مكان غير ضيق ليكون الافتراش حافظاً له من التبدد اذ قوة الاندفاق من الرجل والمرأة واحدة لانه لا يكون الا عن لذة الانتعاش التي هي عبارة عن عصر البدن لتجتمع تلك الاجزاء منه وتندفق من الخارج التي اعدت لها وليس لها ممر الا صلب الرجل وترائب المرأة ومن لا لذة له لا ماء له ولا تكون لذة بغير ماء مندفي ومن فهم غير ذلك فهو الجاهل ولكن الذي ينكر وجود السماء ويدعي ان السماء بمعنى الفوق والفوق عماء لأشئ فيه وأن هذا اللون الذي يراه الراي لون الابخرة الارضية لا يبعد عليه انكار امثال هذه الاشياء لان كل منقاد لعقله جهول والجاهل جريء لذلك أمر الحق سبحانه وتعالى نبيه مع تأييده له بالتوفيق والارشاد الالهي بالاستشارة في الامر لكيلا يكون كمن استقل برايه وفكره فهل يجوز لمن لم يعرف السماء من العما ان يكذب ربه اليس الله باعلم بما خلق وهو خالق كل شئ وقد قال (والسماء بنيناها بأيد وانا لموسعون) وقال (والسماء وما بناها) وقال (خلقهن سبع سموات في يومين واوحى في كل سماء امرها) من كواكب وافلاك وغير ذلك مما لا يعلمه الا هو فسبحانه من اله يضل من يشاء ويهدي من يشاء بآياته اليبينات حتى لا تتعطل القصور ولا تسفب جهنم وكل من اهل الدارين فرح مسرور بما أوتي من البواعث راضياً بالاسباب مصراً على ما هو عليه من الاعتقاد الا يدري منكر مني المرأة انها أشد من الرجل لذة فمن اين تكون اللذة اذا لم يكن المني اليس تمزي كما يمزي الرجل عند الملاعبة اليس تستحسن الى الجماع مع ما تتحملة من المشاق في الحمل والوضع والرضاع

ليس الحكيم الا كبر اعلم العلماء بالله الذي أوتي علوم الاولين والاخرين عليه
افضل الصلاة وأتم التسليم قد أمر بأن ينتظر الرجل زوجته عند الجماع حتى
تمني لان ذلك من تمام العدل في الزوجية لم يقل حتى يذوق عسيلتها وتذوق
عسيلته اليس هو ادرى بجميع الاسرار الكونية خصوصاً اسرار النكاح التي هي
اكبر سر دارت عليه رحي الوجود ولذلك كان يحب النساء فهل كان حبه في
النساء عبثاً أو مجرد اشتهاً (لا) لم يكن ذلك لانه مطهر مقدس كامل ظريف
فوق كل ظريف لا يعبت في افعاله ولا اقواله ولا احواله كما شهد له الحق تبارك
وتعالى في غير موضع من القرآن وشهد له اهل السماء والارض الا من حجبهم
الله عن ادراك اسرار انواره وما كان حبه للنساء الا لأنهن محل لظهور ذلك
السر في النوع الانساني حيث يبرز المني لهن ومنهن عند التقابل متكوناً
مستحيلاً في اسرع ما يكون تصديقاً لقوله تعالى (وما امرنا الا واحدة كلمح
بالصر او هو اقرب) كما يتجسد المحاب مجتمعاً من الانجرة في اقل من الدرجة
فكان عليه الصلاة والسلام حينما يشهد هذه المشاهد الربانية في المظاهر
الكونية يطرب لذلك الشهود طرب المحبين لما ينعش قلوبهم فكأنه اذذاك
يتحقق بمعنى قول القائل

يا برق انت قريب العهد من سلم * قف بث لي خبراً حيت من آت
والنرجع الى ما كنا بصدد فنقول وافتتاح ابدية يوم القيامة ويلتحق بأزليته مدة
الحمل في بطن امه لان مجاور الشيء يعطى حكمه وبأبدية مدة حياته البرزخية
لقوله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته حيث تنكشف له احوال
ماله كما اشار الى ذلك عليه الصلاة والسلام بقوله الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

وقوله ما من احد يموت الا ندم ان كان محسناً ندم ان لا يكون ازداً وان
 كان مسيئاً ندم ان لا يكون نزع (بمعني تاب) فهذا دليل على ان للانسان
 في البرزخ حياة تناسب ذلك الموطن. لكنها تختلف باختلاف احوال الموتي مع
 ربهم وباختلاف استعداداتهم كاختلافهم في الحياة الدنيا وكذلك في الآخرة
 فاحياء القلوب في الدنيا هم احياء القلوب في البرزخ ويوم القيامة سعداء شهداء
 احياء عند ربهم يرزقون لانه لا معنى للشهادة الا ان يكون الانسان عنده
 موته شاهداً حاضراً مع ربه وما خص مقتول المعركة بالذكر في القرآن الا
 لظهوره بهذا المظهر الاسمي وبيعه نفسه لربه رغماً عن جميع الموانع من اهل ومال
 وولد ووطن فما مات هذا الا حاضراً شاهداً مع ربه فسمي شهيداً فكذلك
 شهداء المحبة هم حضور شهود عند الموت وما طلب النطق بالشهادتين عند
 الموت الا لنيل هذه الدرجة لان الميت يبعث على ما مات عليه لذلك كان
 الخوف والرجاء عند الموت منجيين لقوله صلى الله عليه وسلم ما اجتماع في قلب عبد
 في هذا الموطن الا نجا واموات القلوب في الدنيا هم امواتها فيهما ولهم حياة
 تناسب استعدادهم وحالهم مع الله قال تعالى (انه من يأت ربه مجرمًا فان له
 جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) وقال تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة
 اعمى واضل سبيلاً ولا شك ان مبدا الآخرة الموت كما ذكرنا وما قصدنا
 بأحياء القلوب هنا الا اهل العلوم الدنية الذين تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم من
 طريق الوراثة الحمدية هؤلاء هم الذين لا تكسف شمس اسرارهم ولا تطفأ
 مصابيح انوارهم بل حالهم مع الله في الدنيا هو حالهم في البرزخ وفي القيامة بل
 حالهم بعد الموت أرقى واكمل اذ لا تشغل يشغلهم عن المشاهد القدسية ولا

تذكر صفاء ارواحهم المحزنات البشرية ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فسبحان باري
النسم ومحيي الامم الذي ألان الحديد لداود عليه السلام وسخر الريح والجن
لسليمان وجعل النار برداً وسلاماً على ابراهيم واحيي الموتي لعيسى عليه السلام
فكانت تخاطبه الجماجم والعظام النخرة وانطق الشجر والمدر لجيبه الا كل اليس
ذلك يقادر على ان يحيي اصفياه حياة طيبة اينما حلت ارواحهم (ان الانسان
لكفور) فانا للمجادل المنكر ان يثبت امام هذا القول الحق الذي حكم
بصدقه اقتدار مولانا الحكيم وشهدت له آيات القرآن الكريم الا اذا عضدته
غلظة السماجة ووقاحة المكابرة تالله لقد سمعنا من عجائب الحوادث الكونية
ان امرأة من سكان بعض المدن في أوربا أعطاه الله خاصية استحضار
الارواح حتى استحضرت لمن يثق السامع بصدق حديثه روح زوجته وهي
مقبورة في مقابر المصيرين وذكرته بأسرار كانت بينها وبينه قبل مفارقتها
الدنيا لم يطلع عليها أحد غيره قبل ولم قد نقلت سطور الكتب المصنفة في
طريق القوم أن أكابرهم كانوا ينجون ارواح الموتى في المقابر ولقد ورد في
صحيح المنقول عن الاستاذ الاكبر صاحب الفتوحات المكية انه رأى في الطواق
شخصاً يتخلل الناس من حيث لا يشعرون فحبس بصره عليه ليتقنه انه روح
متجسد وتبعه حتى اتم طوافه ثم قال له ناشدتك الله من انت فقال له انا السبتي
قال انت اخوا هارون الرشيد قال نعم قال انت قطب زمانك قال نعم وسأله
عن أشياء نقلت عنه اليه فأجابه بوقائعها ثم استأذنه في الانصراف فغاب عن
بصره حيث لم يخط خطوة وهكذا كان غصن البان رضي الله تعالى عنه

يتشكل في حياته ويتجسد بعد مماته وورد أيضاً في مآثر الاخيار ان الامام
الرفاعي المعروف بشيخ الأمة لما قدم الى المدينة المنورة على صاحبها افضل
الصلاة واتم التسليم وقف تجاه القبر المشرفة واخذه مدهش الانس فتواجد

وقال

في حالة البعد روعي كنت أرسلها تقبل الارض عني وهي نائبتني
وهذه دولة الاشباح قد حضرت فامدد يمينك كي تحظو بها شفتي
فمد له المصطفى عليه الصلاة والسلام يده وقبلها وكان لذلك المشهد
الشريف ضجة عظمى في ذلك اليوم طاشت له عقول الحاضرين
ولما وقف القطب الاكمل سيدي احمد البدوي امام الروضة الشريفة
عند زيارته صلى الله عليه وسلم نادى قائلاً

إن قيل زرتم بما رجعتم يا كرم الرسل ما نقول
فأجابه عليه الصلاة والسلام بقوله

قولوا رجعنا بكل خير واجتمع الفرع والاصول
ومن يطالع كتب الصوفية يرى فيها من الغرائب ما يدهش العقول لان
هؤلاء القوم هم الذين كاشفهم الله بأسرار خلقه واطلعهم على بدائع حكمته في
جليل صنعته وهم الامناء الاحفياء الابرياء وما سمع عنهم السامعون ونقل عنهم
الناقلون الا رشفة من لبح بحارهم ولمعة بارق من خلال استارهم هم الذين طابت
نفوسهم احياء وامواتاً واشرقت انوارهم وإن كانوا عظاماً رفاتاً فزيارتهم في
القبور انفع من زيارة الملوك في القصور اولئك يمدون الزائرين بمراحم الاسرار
ومكارم الانوار وهؤلاء لا يكسبونك الا مآثم الاوزار ومغارم الآصار ثم أن

من الامور الذوقية التي يدركها من كان له إحساس أو ذوق سليم ما يبين للتأمل حقيقة الحال من ارتباط الحياة بالموجودات فلا ترى موجوداً الا وله حياة تناسبه لا نأثرى أن الاجسام والاجرام ماهي الاحمال لاسرار الحياة حيث لا تفنى الاسرار لفناء الاجسام والاجرام لا نأثرى الاعشاب تفنى اذا طبخت ولا تفنى اسرارها بل نرى الاطباء يستنجون منها الاسرار ويسمونها ارواحاً وما هي الا الخواص الحيوية التي كانت محمولة على اجرامها كذلك كل ما كول ومشروب لا تصل الى من يأكله خواصه الا بفناء جرمه لا يرى المنكر الاعمى أن القذورات الخارجة من كل ما كول للآدمي أو أي حيوان مع كونها بقايا اجرام استحالت إلى حال مكروه يوجد فيها السر الذي به تنمو النباتات والاشجار اذا وضعت تلك القذورات في اصولها ويسمونها الذارع سباخاً أليس هذا دليل على ان سر الحياة لا يفارق الاجسام وان استجالت الى تراب فكيف اذا يصوغ لمنكر ان ينكر حياة اولياء الله تعالى في البرزخ حياة تناسب استعدادهم كما ذكرنا ام يظن الغبي تساوي الموتي في المقابر (كلا) والله لا يكون ذلك قال الله تعالى (ام نجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون) وليس المسلم الا من اسلم وجهه لله وهو محسن ولقد بينا حقيقة الاحسان فيما سبق

وأعني بأموات القلوب القوم الذين عاقتهم عن مدارك السعداء الموانع والقواطع التي استجلبتها استعداداتهم وقوابلهم وامدهم الله بما من الاعمال والاحوال يناسبها قال الله تعالى (في قلوبهم مرض) يريد سابقة الاستعداد (فزادهم الله مرضاً) بما امدهم به من الشواغل اولئك الذين نسوا الله فانساهم

انفسهم ويحييهم يوم القيامة بما حكاه عنهم في قوله (قال رب لم حشرتني
اعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك اتتك اياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى)
فقوله وقد كنت بصيراً يعني عالماً بالفنون والشؤون الدنيوية وذلك لان الله
تبارك وتعالى يهب علم العالم الغير العامل يوم القيامة للمؤمن العامل الذي لم
يكن عالماً وهذا معنى قوله تبارك وتعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك
من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وما ذلك العمي الذي ذكره في قوله لم
حشرتني اعمى الا موت القلب وليس لموت القلوب معنى في الآخرة إلا
حجبها عن الله وأما في الدنيا فهو فقد الاذواق الادبية الشرعية والمشاهد
الربانية التي بها لا يستطيع الانسان ان يأتي بأدنى مخالفة للرسل في جميع الاحوال
قولاً وعملاً حيث تستنير القلوب فيرى من استنار قلبه نفسه على ما هي عليه من
المذلة والافتقار والعجز وهي أوصاف ارتبطت بالممكنات ارتباط الارواح بالاجسام
فمن الناس من يشعر بذلك الارتباط ومنهم من لا يشعر فمن فطنة الله لذلك
الارتباط وبصره يتحقق بحقائق هذه الاوصاف الثلاث ويرأها في كل مخلوق
فيعلم حينذاك لمن يذل ولمن يفتر كقول القائل

نظرت فلم أنظر سواك أحبه * ولولاك ما طاب الهوى للذي يهوى
وأما الذي حكم عليه استعدادده وقابليته فهو الذي خرج من احتياجه لأبيه
وأمه قبل التمييز الى الاحتياج الى ما يصادفه من الاسباب المعدة لأن يتناول
منها لوازم ضروريات المعيشة الدنيوية فرسخت في قلبه وكانت نصب عينيه
لا يرى غيرها حيث لا يشعر بمسبب الاسباب الذي هو من وراءهم محيط فكما
أمدّه الله بسبب من الأسباب هش اليه وألقى زمام قلبه بين يديه فكان

كالسنور تلاعبه بالحبل فيظن انه حيوان متحرك بنفسه فيغلب عليه حال الرجا
لتناوله أو الخوف لينجوا منه هذا حال الاعمى الذي لم ينقذه ربه من ظلمات بشريته
الى نور الهداية والارشاد ذلك الذي يضحك منه القضا والقدر تضحك منه
الاسباب التي يتناولها تضحك منه حفظته من الملائكة تسخر جوارحه من
حواسه وحواسه من جوارحه فينادي بعضها بعضاً ان تسخروا منا فانا نسخر منكم
كما تسخرون هذا كله وهو اصم لا يسمع واعمى لا يبصر حتى وان كان اعلم اهل
الارض بحال دنياه وبقنون المعلومات القولية والعملية فهو الذي مثله الله بقوله
كمثل الحمار يحمل اسفارا وقوله (آتيناه آياتنا فانسلخ منها فمثلة كمثل الكلب
ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث) يريد انه دائم الكد والنصب والاشتغال
فما يظنه صالحاً ولكنه هو الفساد الاعم

وما اختلفت مسارب احياء القلوب وامواتها ومشاربهم في حال سفرهم
الى ربهم الا لاختلاف الاستعدادات والقوابل في مبدأ النظام الكوني اذ الفضل
والعدل هما حيطه دائرة الالهية تدور بينهما المخلوقات لاسيما الجن والانس
لا تقسامهم الى فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير فكما ان الله تعالى خلق
في الفريق الاول العمل ونسبه اليهم بحكم الفضل كذلك خلق في الفريق
الثاني العمل ونسبه اليهم بحكم العدل على وفق ما حكمت به القوابل والاستعدادات
وكما ان الارض التي هي كالام لكل موجود عليها حتى الانسان لقوله تعالى
(والله انبتكم من الارض نباتاً) قد اختلفت معادنها ونباتاتها فكذلك اختلفت
احوال ابنائها وقوابلهم فلو قال قائل لم لم يجعل الله معدن النحاس ذهباً او
حديداً او غير ذلك لحكمتنا عليه بالجنون فبالاولى من يقول لم لم يكن الشقي

سعيداً والسعيد شقيماً أو الزبال مكان السلطان وبالعكس يكون أجن من
المجنون ألا ترى قوله تبارك وتعالى (لا يسأل عما يفعل) لانه ما وضع شيئاً في
غير موضعه الذي اقتضاه النظام الابتداعي والاستعداد التكويني في ترتيب
النشأة إذ لا لوم علي المهندس فيما يقتضيه نظام الترتيب الهندسي وتستدعيه
اللوازم الضرورية لما يريد ان يجعله سكناً إذ النظام يستدعي المطابخ وبيوت
الحلال واسطبلات الحيوانات ومقاصير القينات ومنازل المسافرين وغير ذلك فإذا
وضع المهندس كلا منها ذكرنا في موضعه فلا لوم عليه إذ الاستعداد ما حكم
الأبدي ولو شاء المهندس لقلب الوضع إذ خشى اللوم لكن اللوم لم يزل
متوجهاً ممن شاء من أهل السماجة أن يلوم بعد قلب الوضع إذ لا مرجح لأحد
النظامين إلا ارادة المهندس فلا معنى لقلب الوضع إذاً هكذا حال الموجودات
مع موجدتهم ولا سيما النوع الانساني الذي هو محط النظر في هذا الوجود
الصوري فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ولقد صدع الحق سبحانه وتعالى
افئدة المنكرين بقوله (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد
بسبب إلى السماء ثم يقطع فاليُنظر هل يذهبن كيداً ما يغيب) ولما كان المراد
بقوله لا يسأل عما يفعل إقامة البرهان على انه ليس بظالم ثم الآية الشريفة
بقوله (وهم يسألون) لتجاوزهم الحدود واسترسالهم فيما ليس لهم به علم بالمشاركة
في التدبير والمنازعة في محكم القضاء وتمكن الاعتراض والدعوى من نفوسهم
واغترارهم بمتابعة ضعفاء العقول لهم حتى شاركوا الحق في دعوى الألوهية من
حيث لا يشعرون واستدرجهم من حيث لا يعلمون فقالوا إذا كان هو الفاعل
في كل مفعول لم يعذب ولم يعاقب وما الحكمة في ارسال الرسل ولقد قلنا فيما

سبق ان الرسل ماجأوا الا لارشاد المحبوبين وانذار المبغوضين والمحبوب هو
الذي أنزله استعدادا منازل الأختيار والمبغوض من جذبته سابقة قابليته الي
الي مصارع الاشرار وحالت بينه وبين الالتحاق بمقابلة الموانع التي ذكرنا امهاتها
وهذا بيانها

﴿ اما العتة الملازم ﴾

فهو أحد الوصفين الموصوف بهما الانسان في قوله تعالى (انا عرضنا
الامانة علي السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشققت منها وحملها
الانسان انه كان ظلوما جهولا) يريد قابلية واستعدادا لأنه من ماء وطين
والماء حليف الطغيان والانطلاق مالم يتقيد بما يمنعه ولا معني للطغيان الا تعدي
الحدود والطين كثيف مظلم والظلمة جهل وعماء فلماذا كان الانسان ظلوما
بدعواه القدرة مع العجز والغني مع الفقر والعزم مع انه ذليل ولكن استعدادا
للا نطلاق في المخالفة والدعوي أداه الى ملنازعة فيما ليس له والى تحمل مالا
يطيق حمله الا اذا أعين عليه وما ذلك الا لجهله فلقد وصفه بالحق سبحانه وتعالى
بما لم يصف به غيره من المخلوقات ونسب اليه من زميم الاخلاق مالا يتحملة
إلا عريض القفا الذي لا ينحجل اذا وُجَّح ولا يرتدع اذا وُجِر كقوله تعالى
(قتل الانسان ما أكفره) وقوله (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
وقوله (ان الانسان خلق هلوغا) وغير ذلك مما تفتت له أكباد أهل
الاذواق السليمة الذين رفع الله عنهم حجاب البشرية المظلم المشار اليه في
الآية الشريفة من قوله تعالى لنبيه (ووجدك ضالا فهدي) يريد وجدك
حائرا في ظلمة حجاب بشريتك فهداك بما حباك من النور الذي شرح به صدرك
ولقد سأل تلك الهداية صاحب ورد السحر ربه بقوله اللهم رقق حجاب بشريتي

بطائف اسعاف من عندك لأشهد مانطوت عليه من عجائب قدسك وسألها
 سيدي عبد القادر بقوله في ورد الغروب واجعل لنا مددا روحانيا تغسلنا به
 من الحماء المسنون الى غير واحد من أشياخ الطريق المرشدين بعبارات متشابهة
 المعاني مختلفة الالفاظ لعلمهم ان الانسان ظلوم مالم يقيد وجهول مالم يتعلم ولا
 نقصد بالقيد هنا الا النور الارشادي الذي متى احاط بعوالم الانسان صارت
 بمعزل عن ظلمات الجهالة فيمتزج بالارواح فتخلص من كدورات الاشباح
 وبالفكر فتكون عقولا تعقل الانسان لكيلا ينطلق الى مايؤذيه وبالنفوس
 فتطهر من خبائث مايشهيه وذلك النور هو الذي ساله سيدي ابو الحسن
 الشاذلي بقوله واجعل لناظييراً من عقولنا ومهيماً من ارواحنا ومسخرّاً من انفسنا
 كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً انك كنت بنا بصيراً وما أردنا بالتعلم الا
 التلقي عن الله تعالى المشار اليه في قوله (واتقوا الله ويعلمكم الله) ولقد فسر
 ذلك التعليم بقوله (ويجعل لكم نوراً تمشون به) لأن المسافر في هذه الاكوان
 والأطوار المظلمة بغير استضاءة لا يهتدي وما نصب الله هاتيك الأعلام التي
 أشار اليها بقوله (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق)
 الا ليهتدي بها المسافرون فأما المسافر يده في هداية ظاهرية بمظاهرها
 الكونية وأما المسافر بقلبه وقالبه فيهتدي لما فيها من الحكم والأسرار بما بين
 يدي عوالمه من الأنوار (نور علي نور يهدي الله لنوره من يشاء) وبذلك
 النور يفهم المسافر معنى قوله تعالى (والله من ورائهم محيط) وقوله (وهو معكم
 أينما كنتم) وقوله (ونحن اقرب اليه من جبل الوريد) إلى غير ذلك مما
 تعرف الله به لعباده المخلصين فعرفوه عرفاناً ذوقياً روحياً لا يأتي من طريق

الفكر والتجارب المعبر عنه بالمعقول ولا من المنقول ولكنه يكون من طريق
 العلم الرباني والفتح الصمداني كما سيأتي ايضاح ذلك وفاقد ذلك النور داخل في
 حيلة قوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما
 كنت متخذ المضلين عضداً) لأنه لو أشهدهم ما فيهن من العجائب القدسية
 شهوداً ذوقياً وجدانياً لما ضلوا واتخذوا من ذنوبه ألياء لا يملكون لأنفسهم
 ضراً ولا نفعاً فسماهم ظالمين بقوله (بئس للظالمين بدلاً) وهذا هو الجهل
 المهلك إذ لا جهل أضر من الجهل بالله ومن جهل الله ما عرف شيئاً لأن الله
 مع كل شيء إذ لو عرف المغتر بنفسه أو بغيره عجز ما هو مغرور به لما اغتر به
 ولكن الجهل عما والأعمى لا يهتدي الا اذا أرشد ولا فرق في ذلك الجهل ما
 بين عابد الحجر المنجوت وبين متبع هواه المغتر بنفسه أو بأحد المظاهر لأنه كما
 تتنوع الأسباب والموت واحد كذلك تتنوع أسباب الشرك الخفي الذي هو
 موت القلوب والشرك واحد لأن نسبة النفس والشیطان والملكوت وجميع
 الشواغل للمغرور بها في الغرور نسبة واحدة لا تختلف ونسبة الجميع في العجز
 والذل والفقر الى الله نسبة واحدة لا تتفاوت وكذلك لا فرق بين جهل أعلم
 عالم بجميع الفنون إذا فقد ذلك النور وبين جهل الذي لا يعلم شيئاً اذ العالم
 الضال أقرب الى الجهل بالله من عامة الجهال وما كل علم منجي لأن العلم
 علماً علم بالعالم بكسر اللام وعلم بالعالم بفتحها والعلم بالعالم ليس بمجور عليه بل هو
 مبذول من خزائب التدبير الألهي من طريق الألهام لذوي الشؤون المعدة
 لترتيب النظام الابداعي تتسابق اليه الأفكار وتتداول له أعناق النظائر مخطئهم
 ومصيبهم كل يمد ويلهم بما تدعوه الى تعاطيه الحكمة الصمدانية من الشؤون

لتقويم قوائم المملكة الإلهية في هذا الوجود الصوري ويستوي في ذلك العلم كل حيوان يحتاج لدفع مضرة أو جلب منفعة رحمة من الله بخلقه وعطاء لا ينقطع مدده طرفة عين عن كل محتاج على اختلاف طبقات المحتاجين وتداول دولهم وتعاقب أزمانهم قال الله تعالى (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) ولا فرق بين إلهام النحل ما يوحى اليها من اتخاذ البيوت وبين إلهام كل مخترع لما يظهر في الكون من العجائب الصناعية (والله خلقكم وما تعملون) لأن الملهم الماسك بزمام الملك واحد وبيده ملكوت كل شئ ولكن أكثر الناس لا يفقهون وأما العلم بالعالم الذي لا تخفى عليه خافية فذلك فضل مكنون وسر مخزون لا يناله الا أهل الاستعدادات النورانية بهداية الله تعالى وارشاده ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء كما فعل بأبراهيم عليه الصلاة والسلام وأعلمنا بذلك في قوله سبحانه وتعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين) الملك والملكوت كالروح والجسد الملك كتاب مسطور في رزق منشور والملكوت معناه كأن الملك عالم الخلق والملكوت عالم الأمر قال تعالى (الا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) وما خرج موجود عنهما ولذلك قال تعالى (فسبحان الذي ملكوت كل شئ واليه ترجعون) فيه احوالكم وما لكم لأن المقاصد والارادات أينما توجهت وكيفما تحولت لا تجد غير الله لأنه مع كل شئ وورا كل شئ فالشهادة ملك والغيب ملكوت والله عالم الغيب والشهادة وأقرب مثل لهما جسم الانسان وروحه فالجسم من عالم الخلق والروح من عالم الأمر وهو شهادة والروح غيبه وملكوته قال تعالى (ويسئلونك عن الروح

قل الله من أمر ربي وما أوتيتم من العالم الا قليلا) وقد يفهم صاحب الاشارات
 الذوقية من معنى هذه الآية ان ما يرونه من المعلومات النظرية في عالم الشهادة
 قليل بالنسبة لما وراء ذلك من عالم الغيب الذي لا يطالع الله عليه
 الا من ارتضى من رسول والتعبير في الآية الشريفة بالملكوت دليل على أن
 الرؤية التي اراها الحق سبحانه وتعالى لخليله رؤية تكريم وتعرف وانها رؤية ذوقية
 قلبية وجدانية لا نظرية لأنها من طريق الارشاد والهداية كما تأخذ الملوك
 بأيدي أضيافهم ليطلعونهم على خبايا خزائن المملكة وما فيها من اللطائف
 المحرونة والغرائب المكنونة وهكذا فعل بحبيبه ليلة المعراج والاسرا وكذلك
 يتعرف لأصفياه وأجابه من طريق الاشارات الذوقية غير ان وجود التعرف
 تنفوت بتفاوت الاستعدادات والقوابل وتختلف باختلاف الدرجات والمنازل
 ومنها ما يكون من تعطفات المحبة والجمال ومنها ما يكون من طريق جذبات
 الجبروت والجلال وهو سبحانه وتعالى دائم التجلي في كل شيء ومع كل شيء
 ولكن الخفاش لا يبصر ضوء الشمس كما قال قدوة العارفين سيدي علي وفا في
 مناجاته وحجابنا بما منا عليه لا بما منك اليه وانت اذا شئت رفعت الحجاب
 وكشفت ما سرت وسهلت ما صعبت فاكشف ما سرت ويسر ما عسرت وقرب
 البعيد واطو ما نشرت من طول مسافات السلوك ومهامة الأهوال الشاقة في شقة
 السير الى جناب قدسك العزيز المنيع يا قريب يا مجيب يا الله آتنا من عندك
 رحمة وعامنا من لدنك علما الى آخر ما قال وما قصد بمهامة الأهوال الا الموانع
 التي انتصبتا لبيان أمهاتها إذا دبأ العلماء بالله ليس لهم هم الا تخليص نفوسهم
 من الشواغل التي هي كالأكنة للقلوب وجميع طلباتهم قاصرة على التماس

التعرف برفع الحجب وقطع الموانع اذا الحق سبحانه وتعالى محتجب بكل شي
ويتعرف في ادنى شيء وكل ذرة في الوجود تغني المستدل بها عليه وتوصله اليه
متى شاء أن يتعرف له فيها وبغير تعرف لا تكون المعرفة إذ الأنوار الساطعة قد
تكون هي الحجب المانعة وقد يكون القرب الشديد هو البعد المديد كما لا يبصر
المبصر بصره الا بمرآة فلا يصلح الواصلون اليه الا بأنوار التعرف والارشاد ولا
يتقرب المتقربون الا بمجذبات العناية والامداد على أنه أقرب الى الأنسان من
حبل الوريد وهو مع الملوك كما هو مع أرقاء العبيد وعلمه بما تحت أرضه كعلمه بما
فوق عرشه ولقد قال معلم العلماء ومؤدب الأدباء الغريب في الوجود بوصفه
الفريد الذي لم يساويه فيه أحد من العبيد صلى الله وسلم عليه إن الملائكة على
ليطلبونه كما تطلبونه أنتم وسأل جبريل عليه السلام بقوله هل رأيت ربك
فانتفض وقال ان بيني وبينه سبعون حجاباً من نور لودنوت من ادناها لا احترقت
فأني اذا رأيت الماء والطين أن يعرف ربه الا اذا اصطفاه وصفاه وبجذبات
الرحمة ولطائف الأنس وافاه وصافاه والدليل على عجزه عن السفر الا بمرشد
قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاين من رحمته
ويجعل لكم نوراً تمشون به)

جرت سنة الله في كتابه المجيد أن كل خطاب يراد منه البيان والارشاد
من طريق الفضل والأمتنان الاحسانية يأيه فيه بالذين آمنوا الذين ألزمهم
كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وما كان المراد منه البيان من طريق العدل
والإنذار يقول يا أيها الناس او غير ذلك اذ القرآن ماجاء الا لبيان طريق
الأستسلام للحق الفعال لما يريد وليعلم الأنسان آداب العبودية التي هي السبيل

الموصل الى خروجه من ظلمات الدعوى والشكوى الى أنوار المعرفة وفضاء
الشهود حيث يرى نفسه علي ماهي عليه من العجز والضعف والمذلة للقادر
القوي العزيز فيخلق بالأخلاق التي بها يصلح لأن يسكن دار الكرامة التي
لا انتقاد فيها ولا اعتراض ولا نزاع ولا جدل ولذلك قال تعالى (والله يدعوا
الى دار السلام) برسله وكتبه (ويهدي من يشاء) من أحبائه وأصفياه ومن
تابعهم (الى صراط مستقيم) بالنور الذي جعله لعباده المؤمنين ليسيروا به اليه
في حلل السكينة وألوقار إذ آتاهم كفلين من رحمته كفلاً يكفل الأرواح من
كدر الحماة المسنون وكفلاً يكفل النفوس من دنس الأرجاس الشهوانية لأن
البصائر اذا استنارت بذلك النور صار الفكر عقلاً يعقل العوالم الانسانية عن
الانطلاق في اتباع الهوى قولاً وعملاً وحالاً ومن فقد ذلك النور كان كمن
قال الله فيهم (إن هم الا كالأنعام بل هم أضل) وما شبههم الله بالأنعام الا لأنها
ترعى حيث تشتهي وان كان مضراً وكانوا أضل منها لأنها اذا أرشدت
تهتدي والجهول يرشد ولا يهتدي ألا ترى بهيمة الأنعام وقد سریت بها في
قطع الليل المظلم متى أطلبت صراحها عند الصباح لا ترجع الا من الطريق
التي كان منه مسراها والانسان كم أمت به الرسل وقادته الأئمة المرشدون
ورأي أعلام الدين الحق خافقة فيما بين الخافقين وأنواره تسطع في قلوب الخيار
من الثقلين ومغاويز طريقه مهدها أئمة اعلام وسارت على جاداتهم اسلاف
اكابر كرام ومضى على ذلك ثلاثمائة والف سنة وهو مرفوع العلم ومؤيد بقوايم
العز والشرف بين الامم وقد جاء ذلك الجهول يتخبط في عماية جهله مستلاً ذاك
الظلم سيف زندقته الحاد منتصراً لعصبة المبشرين المسيحيين الذين اخذت

بمنحني أفيدتهم النزغات الشيطانية وانصبوا لاطفاء انوار ذلك الدين القويم ويأتي
 الله الا ان يتم نوره فلم يجد ذلك الظلوم الجهول من سفهاء الخطباء في هذا الزمن
 ما يتقرب به للهؤلاء الا الشرار الا الاعتراض على مذاهب الأئمة والخوض في
 اعراض علماء الأئمة أفلا يكون هذا وامثاله أضل من الانعام لفقده النور الذي
 ارشد الله به كثيراً من عامة المسلمون الذين لا يحسنون النطق ان هذا هو الجهل
 الذي ردد به الانسان الى أسفل سافلين كما أقسم رب العزة حيث قال (والتين
 والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم
 اذ جعل له سمعاً يسمع الآيات وعقلاً يفهم الايمان وبصراً يرى آثار القدرة
 وفؤاداً يعرف العظمة وقلباً يعتقد التوحيد ليكون بهذا كله قابلاً لتلقي ما يلقي
 اليه من العلوم والاسرار وما يتهج به في سلوكه الى ربه من المعارف والانوار
 فحكمت عليه سابقة استعداده فوقف على رأس الطريق منتقداً لأحوال
 السائرين وعائبا أعمال السالكين حيث امتطى مطية الظلم والجهل الموصوف
 بهما ولذلك قال تعالى ثم (رددناه أسفل سافلين) لأنه لم ينتذه من ظلمات
 الحماة المسنون حيث حكمت عليه شهواته وما ربه الدنية وسابقة استعداده
 فصرف معالم تقويمه الحسن الى أغراضه الهوائية وبواعث قوابله الشيطانية
 وتختلف تلك الاغراض والبواعث باختلاف مظاهر النفوس في مراتبها
 الوجودية وما اريد بها ومنها فمن الناس من لا ينبعث ميله الفطري
 الاستعدادي الطبيعي المعبر عنه عند أهل السنة بالجزى الاختياري الا الى
 لذة الاكل والشرب والنكاح وغير ذلك مما لو أفنى عمره وما يمتلك أن
 لو كان أغنى الأغنياء في تحصيل نهايته المأدركها إذ البطون لا تشبع والنفوس

الشرهة الشرودة لا تقنع ومن لم يزرُق القناعة لا يملأ عينه إلا التراب هو لا
 هم الذين يأكلون التراث أكلاً لما يحبون المال جاًجاً ومنهم من لا
 تنبعث أفكاره إلا إلى القواطع الشيطانية والموانع الهوائية كحب الجاه والرياسة
 والتعالي على الغير زهواً وإعجاباً بالنفس وازدراءً للناس بدعوى الحكمة والمعرفة مع
 موانع الطيش والغرور الذين هما من مناشير شجرة الاخلاق الكريمة يستأصلانها
 من القلوب من حيث لا يشعر ذلك الطيش المغرور وهما ضدان للحكمة لا
 تجتمع معهما في قلب واحد إذ هما غرس الأصرار والعناد في الجدال إلى غير
 ذلك من المذمومات التي يتفرسها من في قلبه ذرة من الايمان في سفهاء هذا
 الزمن الذين تجملوا بالشقشقة وتمنطقوا بالزندقة وكل ذلك لا يأتي الا من فاقد
 النور الذي امتن الله به على عباده المؤمنين لأن هذه مكابها أخلاق تستدعي
 استجلاب شوارد الهموم الدنيوية ومن تشعبت به همومه لا يبالي به الله في
 أي واد هلك ولقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم أمر الدنيا في قوله من بات
 آمناً في سربه معافاً في بدنه عنده قوت يومه فكأنما سيقت إليه الدنيا بجزايرها
 والله در القائل

ومها أذاع المروء ضوضاً نفسه * فما هي الا صيحة بين كيان

ومن اغتر بدنياه أورثه الله ذلها اما لنفسه أو ورثته

ولقد طهر الله قلوب أصفياه من خبائثها بما هذب به نفوسهم حيث نهاهم
 عنها وأمرهم بالاعراض عن عرضها الخسيس وبين لهم خستها بضرب الامثال في
 الآيات القرآنية وجملهم بما وهب لهم من الاعمال والأحوال فمن كان له أدنى
 نصيب من النور والحكمة لا تراه يطلبها الا من وراء قلبه حيث يستوي عنده

الوجدان والفقدان وإذ نير البصيرة لا يجعل قلبه عرضة لسهام تلك القواطع وان
سفنًا هذا الزمن الذين أطلقوا أسدنتهم بسموم المواعظ التي اهلكت كثيراً
من قلوب العامة ليعلمون ذلك علم اليقين ولكن العناد والاصرار وحب التظاهر
الجامح الى نسيان النصائح القرآنية وتحريف الكلم عن مواضعه وهذه الاخلاق
الشیطانية هي التي اهلكت ابليس وطالما تعود منها أولياء الله أمثال القطب
الشاذلي حيث قال في حزب البر اللهم انا نسئلك توبة سابقة منك الينا لتكون
توبتنا تابعة اليك منا وهب لنا التلقي منك كتلقي آدم منك الكلمات ليكون
قدوة لولده في التوبة والاعمال الصالحات وباعد بيننا وبين العناد والاصرار
والشبه بابليس رأس الفواة الى آخر ما طلب منا لو تعقله المطالعون ووعاه
السامعون وشهده القارئون بقلب سليم لا هتدوا به الى ما يصلح حالهم ويحسن
ما لهم ولكن الامم الآن ما هتدوا الا الى خزعبلات الجرائد وخرافات أهل
البدع كما هي عمادة النفوس الدنية لا تركزن الا الى الملاحى فياويح من ضلوا
وأضلوا (وإذ اقل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم
هم المفسدون ولكن لا يشعرون) لفقد ذلك النور الذي به يميز الانسان الحق
من الباطل (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) قال تعالى (أفمن جعلنا
له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) ولذلك ترى
كل من دخل في مخيلته قليل من التصورات الادراكية التي يستجلبها التجارب
ومطالعات الصحف لا يجد بداً من أن يقوم خطيباً فلا يجد ما يتكلم به الا ما
انطبع في قلبه من الشبهات التي زينها له الشيطان وكلما اتسع له هذا المجال صال
وجال وظن أنه نغول في ميادين الأبطال فكان كما قيل

وإذا خلا الميدان من أسد * رقص ابن عرس وتومس النمس
 وتراه لا تسرح نكاته ولا تموج كلماته إلا في تحسين ما يقبحه الله لا يستحكام
 الجاهل في قلبه ظاناً أن الله تعالى ما خلق إلا نسان إلا ليفتخر بأصلاح الدنيا
 ومنافسة أهلها فيها وهو لا هم الذين أمر الله نبيه بالاعراض عنهم في قوله
 (فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من
 العلم) وفي قوله يعلمون ظاهراً (من الحياة الدنيا) أيقاس هو لا بمن أفنوا عمرهم
 في ضبط الأقوال النبوية والأفعال الدينية والأحكام الشرعية حتى لم يفتهم
 فائت ولا غاب عنهم منها غائب واجتهدوا في بيان الرخص والعزائم فظن
 الجاهل ذلك اختلافاً في المذاهب وعابهم به لغلبة العتة عليه كلا (لا يستوي
 الأعمى والبصير) حكى ابوا شادوف أن عالماً دخل بلدة فوجد امامها جاهلاً
 فأراد تعليمه فما قبل لظهوره بمظهر العالمية في بلدته فسأله العالم عن الجلة التي هي روث
 البهائم أعرض هي أم جوهر فشنع به ذلك الجاهل بقوله أيها الناس هل
 تعلمون أن الجلة جوهر فما كان من أهل تلك القرية إلا أن طردوا ذلك
 العالم لجهلهم فهكذا حال أهل هذا الزمن لم تكن أمة من الأمم الماضية أجهل
 منهم بالدين ونسكه وشعائره فلذلك ركضت خيول تشنعات أهل البدع في
 ميادين قلوبهم الخبرة التي لم تعمر إلا بأنواع الملاحى التي اودعها متقدموا
 الفلاسفة علم التاريخ ظناً منهم أن من لم يكن خبيراً بشؤون الأمم واخبارها
 لا يكون انساناً تالله لقد تقدم هذا القرن قروناً من نحو السبعة آلاف سنة فيما
 يقال من عهد آدم أو نوح ونزلت في كل أمة كذب أو صحف سماوية وأرسلت
 لهم رسل وكان فيهم أنبياء كثيرون فما سمعنا من امتدح مشتغلاً بالدنيا ولا

ذاماً لمن اشتغل بخدمة ربه الا سفهاء هذا الزمن أو فساق الأمم الماضية فهل
 تساوي كنهة المتقدمين أو سحرتهم أو مباوئهم أو اغنيائهم أو مهرتهم في الحرف
 والصنائع أو فلا سفتهم بأنبياء الله ورسوله وعباده الصالحين (لا والله) ماسمعنا
 من قال رضي الله عن بسمارك ولا صلى الله على ابن سينا اذ الفرق بين اهل
 الدنيا وأهل الآخرة كالفرق الذي بين الزهر بضم الزاي والزهر بفتحها هذه
 انوار لا يطفأها تعاقب الملوان ولا يذهب بضوئها مديد الزمان وأما ذلك فشيء
 تذهب بريجه الرياح وما شاهده منه المساء ربما لم يدركه الصباح (ان في ذلك
 لا ذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) وهناك فارق آخر وهو
 أن المتنور بذلك النور لا يلحقه السهو عن مراقبة نفسه والحجر عليها في
 الكلام الا فيما يعنيه لقوله تعالى (ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد)
 وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً
 أو يصمت وقوله وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم
 فلا يتكلم المتنور الا بميزان شرعي أعني بقصد حسن ونية صالحة وكذلك
 يراقبها قبل الشروع في الأعمال لقوله تعالى (ولا تعملون من عمل الا كنا
 عليكم شهوداً اذ تفيضون فيه) وكذلك في خطرات الخواطر النفسانية لقوله
 تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب اليه من
 حبل الوريد) ولا يقع في تلك المصارع الا الغافلة قلوبهم اذ لا تتحكم في
 قلب شهوة الا بعد تمكن سهوه وتختلف تلك الافات باختلاف طوارق
 الشهوات ومن أراد ان يعلم آفات القلوب ودسائس النفوس فعليه بمؤلفات
 الصوفية والكتب الدينية والمراد بالآفات هنا سيئات الأعمال والاقوال

والمقاصد التي هي مقدمات الامراض القلبية وسببها الاعراض عن الله والتساهل
بالآداب الشرعية فترى المتور لا هم له الا المحافظة على قلبه من هذه
المهلكات مشغولاً بنفسه كاساري في ظلمات الليل واوحال السيل أشغله
خوف زلة القدم عن مطالعة شؤون السائرين ما لم يتيقن السلامة فيأخذ بيد
غيره وليست السلامة تحت أحكام الاوهام والظنون ولا طوع جواذب الآمال
ولكنها في طوايا المبشرات الالهية كما قال الله تعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي
الآخرة) ولذلك لا تجد حسن الظن والرأفة بعباد الله وسكون الوقار والخشية
حياء من الله الا عند هؤلاء الاخيار حتى كان بعضهم يمر بالاسواق ولا
يشعر بمن فيها لشدة اشتغاله بنفسه وقد رأي الجنيد رضي الله عنه رجلاً يعانق
امرأة وقد أخذ عن الطريق جانباً فقال لمن معه لعلها زوجته الى غير ذلك
من الاخلاق التي تعرف من مطالعة أخبارهم وتفقد آثارهم التي ما تمكنوا من
اكتساب محامدها الا بارشاد الله تعالى ومعونته حيث أيقظهم من نوم الغفلة
وتيه السهوة فسهوة ساهمهم متبوعة بالتذكير قل الله تعالى (ان الذين اتقوا
اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) وأما الذين فقدوا ذلك
النور فهم أعلم الناس بعيوب الناس واجهل الناس بعيوب أنفسهم يختلقون المعائب
اختلاقاً كيفما شاءت أهوائهم لتعود ما هم عليه من السجايا على تبديل الحسنات
بالسيئات فلا يرو العامل عملاً حسناً الا ما عملوه ولا قولاً مفيداً الا ما قالوه وتراهم
يلتقطون الأخبار كما تلتقط الطيور أرزاقها رغبة في كشف الأستار واقتضاح
الأخيار والمعيوب لا يتفقد الا العيوب وأرباب العاهات يتسابقون الى كشف

العورات ولا عاهة أضر من عاهة الجهل مع العلم فان الجاهل الذي لا علم
عنده ربما لم يصل ضرره الا الى نفسه وأما العالم الجاهل فضرره عام شائع
وفساده كثير ذائع والعالم الجاهل هو الذي لم يجعل الله له نوراً يتفقد به عيوب
نفسه وأفات قلبه لكنه وصل من مطالعة الفنون المنطقية وما حوته التواريخ
من الآثار والأخبار وتقلبات الحوادث والأطوار الى حد ظن عنده انه قرب
من الله قرباً لم يسبقه اليه سابق ولا يلحقه فيه لاحق وتوهم بذلك أنه أسبق
الى الخير ممن سواه فطاف به طائف الطيش والغرور فانطلق عليه لسانه كما
تنطلق على المبطون بطنه فتراه يزدرى العباد والعباد ويزعم انه الامام المقتدي
به في اصلاح البلاد (اولئك الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون
انهم يحسنون صنعا) وهذا هو العلم الذي أصبح الجهل خيراً منه فويل لمن
أضله الله على علم ولذلك قال (العارف الجليلاني في ورد الغروب يسأل ربه
بعد كلام ينعش الارواح وتهتز له الاشباح وقرّبنا اذا أبعدتنا واقرب منا اذا
قربتنا وعلمنا اذا جهلنا وفهمنا اذا علمتنا فانظر الى احتراز هذا الحبير الذي لا يأمن
مكر ربه فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وذلك لما يعلمه من شؤن
الاقتدار الالهي الذي أشار اليه ابن عطاء الله في مناجاته بقوله الهي ان اختلاف
تدبيرك وسرعة حلول مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى
عطا والياس منك في بلا فلذلك استقال سيدي عبد القادر من العلم اذا لم
يكن بتفهم وارشاد الهي ومن القرب اذا لم تلحقه الوصلة اذا لا يفيد التقرب
ان كان المقصود متباعداً كما قال القائل

بكل تداوينا فلم يشف ما بنا * على أن قرب الدار خير من البعد

على أن قرب الدار ليس بنافع * إذا كان من تهواه ليس بذي ود
 وكذلك العلم إذا لم يلحقه التفهيم الألهي لا يزيد صاحبه إلا جهلاً حيث
 لا يجني من ثمرته إلا ما يستحي الجاهل من تعاطيه كالغيبية والسب وانتقاد
 الأحوال وازدراء الناس ومزاحمة الحق سبحانه وتعالى بالمنازعة والأعتراض
 في شؤون خلقه والتشوف إلى تبديل أحكام الأوقات التي اختص الله بتدبيرها
 وإظهار مظاهرها وإبراز شؤونها فانه يده ملكوت كل شيء ولا يكون شيء إلا
 إذا قال له كن قيل ان عالماً كان يفسر قوله تعالى كل يوم هو في شأن فسأله
 سائل ما شأن ربك اليوم فأفحمه وقام من مجلسه مكروباً فلما كان الليل رأي
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول له ان السائل لك الخضر فإذا أتاك فقل له
 شؤون يديها ولا يبتديها يرفع اقواماً ويخفض آخرين فقال له السائل صل على
 من علمك ولكن ذلك الجاهل أشدة طيشه وغروره يظن ان مالك الملاك
 أغفل ملكه حتى يقوم المغرور بأصلاحه فكان مثله كمثل طائر يعرف عند
 العوام بأبي فسيه زعموا أنه ينام مستلقياً على ظهره مستقبلاً السماء برجليه مخافة
 سقوطها عليه حتى اذا سقطت اكتفى ضرها برجليه وما هو إلا دون العصفور جرماً
 هكذا حال من يزعم انه يسعى في اصلاح الأئمة قال ابن عطاء الله في حكمه ما ترك
 من الجهل شيئاً من اراد ان يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه وإيته
 يريد أن يحدث اصلاحاً ولكنه يفسد ما أصلحه المصلحون وما ذلك إلا لشدة حمقه
 حيث كان راضياً عن نفسه ساخطاً على غيره كما قال ذلك العارف صاحب
 الحكم اصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضاء عن النفس واصل كل طاعة
 ويقظة وعفة عدم الرضاء عنها ولأن تصحب جاهلاً لا يرضى عن نفسه خير

لك من أن تصحب عالماً يرضى عن نفسه فأني علم لعالم يرضى عن نفسه واني
 جهل لجاهل لا يرضى عن نفسه فما أعرف هذا العارف بدسائس النفوس وآفاتهما وما
 اجمل من لم يرشده عارف وان أدرك من المعلومات الكونية ما لا تسعه صحائف
 التسطير اذالته الملازم داء عضال وما هو الا فقد الأنوار التي يجعلها لعباده
 الكريم المفضل

﴿ تنبيه ﴾

النور الذي يشرح الله به الصدور ليس هو الزكاء والفهم وحدة الدهن
 او غير ذلك من الفصاحة والبلاغة والحفظ وحسن التصور واتساع الفكر وسعة
 الاطلاع في الفنون إلى ما لا يتناهي من الأوصاف التي استدعتها لوازم
 الحيوانات الضرورية ويجعلها المدبر الحكيم سبحانه وتعالى في بعض افراد النوع
 الأنساني أو أي حيوان لتقويته على القيام بأداء واجبات ما يراد به ومنه علي
 حسب ما تقتضيه رتبته الوجودية إذ هذه أشياء يعطيها الله لمن يحب ويبغض
 وتختلف في الحيوان باختلاف الدواعي فحنان الإنسان لزوجته يخالف حنانه لولده
 وحنانه لولده يخالف حنانه لقرابته وكذلك جميع الأخلاق تختلف في الانسان
 باختلاف الدواعي والمناسبات لأن الله تبارك وتعالى ما جعلها في الحيوان الا
 أسباباً للوصلة والتعارف لارتباط المناسبات الكونية ببعضها ببعض ولذلك كانت
 الوصلة بين العبد وربّه لا تأتي من طريق تلك الأخلاق اذ لا مناسبة بين
 القديم والحادث فجعل الحق سبحانه وتعالى ذلك النور لعباده المؤمنين سبباً
 للوصلة والتعارف لانه نور الأنوار فلا يتم لعبد وصلة بينه وبين ربه الا بالنور
 ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل لي نوراً واجعلني نوراً ولا

يهب الله ذلك النور الا لمن يحب وهذا مصداق قوله عليه الصلوات والسلام ان
الله يعطي الدنيا لمن يحب ويبغض ولا يعطي الآخرة الا لمن يحب فاثروا
ما يبقى على ما يغني فلا ضرر على الإنسان اشد من فقد ذلك النور ولذلك
ترى عابد الفيل او الصنم او النار او غير ذلك قد اجتمعت فيه تلك الاوصاف
او غالبها وهو مع وفورها فيه يمتد في معبوده الذي لا يساوي شيئاً بالنسبة
له أن له عليه حقوق الالهية وأنه يجب عليه ان يقوم له بمذلة العبودية فلو
قامت تلك الاوصاف مقام النور الألهي لما سلك هذا الأعمى ذلك
المسلك الوخيم وترى الأمي العامي الذي وهب الله له ولو خرم إبرة
من ذلك النور مع جهله بالفنون والاعبار وفقد الفصاحة والزكاء قد استسلم
الى ربه في جميع شؤونه واحب رسوله محبة تفضله عنده على اهله ونفسه لقوة
ايمانه بما وهب له الله من ذلك النور الذي شرح الله به صدره للاسلام قال
تعالى (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضلّه
يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء) وترى ذلك العامي سمح
الاخلاق كريم السجايا من غير تصنع حتى انه يسمح بكل ماله في محبة اولياء
الله تعالى وفيما يظن انه قرابة تقرر به الى ربه لما سمعه من قول النبي صلى الله
عليه وسلم يحشر المرء مع من احب فلا فرق عنده بين الاموات والاحياء من
الاولياء ومن كان هذا حاله كان حقاً على الله ان لا يضع اعماله ولا يخيب
آماله وترى العالم الفاقد لذلك النور يتهاون بالأوامر الدينية وربما نهى عنها
وسخر بمن اتى بها ويستحقّر ضعفاء المسلمين ويزدري أئمة الدين وربما ترك العبادة
لزعمه ان الله غني عنها حيث لا يشعر أن الأدب المفضي الى اتباع الأوامر

خير من العلم المؤدي إلى التهاون بها وأن العالم الجريء على المخالفة في الصغار
أحق بالمؤاخذه والعقاب من الجاهل الفاسق وأن الجاهل الذي قوي إيمانه
وجاء بما لم يؤمر به بنية التقربة خير من العالم الذي يقول ما لا يفعل ويعلم
ما لا يعمل ويترك الأمر اتباعاً لهواه وأن بساط الرحمة والأحسان
لا يضيق بجملة العامة لا تساعه سعة لا تحيط بها الأفكار ولا تتخيلها الأوهام
وأن العامي المنفق لله في محبة الأولياء والصالحين يعدّ ممن يسر الله الخير
لعباده الفقراء على أيديهم وأنه هو المعتدي الأثيم بمقتته له حيث لم يدرأ بهما
المقبول عند ربه فسبحان من هو عند المنكسرة قلوبهم العزيز الحكيم الذي
قضا قضائه العدل بفوز الأُمِّي الذي ربما تخيل أن الشمس تشرق من وراء
جدار داره وبجرمان العالم الذي يزعم أنه استكشف شمساً في السماء كثيرة
وطاف البلاد واحاط بأنباء العباد

فأن قلت إني فحوى هذا الكلام تفيد أن الله ما عرفه الا شروذمة قليلة
من خلقه مع أن كل مخلوق لا يجمل خالقه لا سيما عند احتياجه لما تشتد ضرورة
فاقته إليه من اللوازم الضرورية أقول ليس المراد بالمعرفة هنا معرفة السماع اذ
الاعمى الذي عنده خبر بوجود الشمس يعلم علم اليقين انها موجودة ولكن
فقدتها ووجودها عنده سياتي لجهله بما لها من المنافع والتأثيرات الكونية فكذلك
معرفة فاقد ذلك النور بربه معرفة سماع ولذلك تراه يعتقد عظمتة ولكنه لا
يخشاه لأنه لو وصل الى معرفته من طريق الشهود الوجداني لما دخل بينه وبين
عبوده بالنسيئة بعد ما سمع قوله تعالى (ولو شاء ربك ما فعلوه) ولا ازدري
احداً من خلقه ولا رأى نفسه فوق احد اذ الرابطة التي بينه وبين ربه هي

الرابطة التي بين ربه وبين كل موجود ولكن الله سبحانه وتعالى يكسوا بعض المظاهر من النوع الانساني ملابس الجبروت ليفعل عندها ما يريد حتى اذا نزعها من أي مظهر تراه تساوي بغيره فترى الملوك وارباب المناصب تكون لهم الرهبة في قلوب الناس حتى اذا نزعت عنهم تلك الملابس الجبروتية صاروا كأفراد الرعايا فلو عرف احدهم ربه حق المعرفة لما ثباهي بما لا يملك ولا اعجب بما لو شاء الله خلعه على غيره في الحال ولو تفتن وادرك طرفاً من الحقائق الكونية لتحقق انه ما هو إلا محل لظهور ما يظهره الله على ريديه ملهماً مستخراً ولكن الحكمة الالهية تقتضي التعمية لقوة نواميس العدل والفضل حيث لا يحكم احدهما على الآخر وهذا مجال واسع يحتاج الى بيان وايضاح ليس هذا محله فسبحان خالق النور وهو النور الذي ليس له حجاب الا النور ولا خفاؤه الا شدة الظهور نسأله الرشاد والارشاد والهدى والهداية انه على كل شئ قدير

حكى عن الأستاذ الجيلاي انه رأى رجلاً مخموراً فلما أفاق أخذ في تعنيفه ووسع في ذلك فقال له اليك عني يا عبد القادر إن الله الذي جعلك شيئاً كبيراً وصيرني مخموراً قادر على أن يبدل الحال في الحال فأخذ الخوف بمجامع قلب ذلك الأستاذ حتى اصفر لونه وأغمى عليه لشدة يقينه بصدق القائل وقوة الفعال القدير وسرعة حلول المقادير

﴿ واما الألباس بمشابهة الطرق ﴾

فهو طوارق الشكوك والريب جمع ريبة التي تفاجئ ضعفاء القلوب عند تواردها الشبه العقلية التي تختبرها أهل الزيغ عليها ولذلك نهى النبي صلى الله

عليه وسلم عن مخالطتهم والاعتذار بزخارف أقوالهم لأنهم شياطين الأنس وقد
 أمره الله بالتعوذ منهم بقوله من الجنة والناس في سورة قل أعوذ برب الناس
 وما قصدنا بالطرق المتشعبة إلا مشارب الأعتقادات المختلفة باختلاف الأهواء
 والبواعث التي مصادرها الأفكار المتضاربة وأساسها متابعة الهوى ومظاهرها
 الصحف المنتشرة في هذا الزمن التي صيرت قلوب غالب قرائها بمعزل عن الدين
 حيث البست الأمر عليهم فلم يفرقوا بين علوم الدنيا والدين لتسمية الدين
 بالحضارة والتقدم الإسلامي وقد كنا نعلم أن الحضارة ماهي إلا الرفاهية التي
 عليها سكان الحضرة ونعومة العيش وضدها البداوة وأن التقدم ماهو إلا سير
 الأمم على قانون سياسي تنظم به أحوالهم الاجتماعية وضدها التوحش
 والهمجية ومعناه عدم الانقياد إلى نظام القانون السياسي وإن كان في مخالفته
 صلاحاً لأحوال المتوحشين ولقد ثبت في اعتقاد العلماء المتدينين أن
 الدين وراء ذلك كله لعلمهم أن القانون السياسي خاص بأصلاح الأحوال
 الدنيوية بقطع النظر عن أنها تقرب العبد من ربه أم لا وأما الدين فما هو إلا
 الطريق التي تؤصل من سلوكها إلى أن يكون في مقعد صدق عند مليك مقتدر
 كما سيأتي إيضاح ذلك بالبيان الشافي فالتبس الأمر على الناس بتسمية الدين
 بالحضارة والتقدم فتخلوا عن الدين ما هو إلا حسن المعاملة فيما بين الناس
 والأجتهاد في سعة العيش وحسن التمتع بالدنيا وما زال بهم هذا التخليل حتى
 اتخذوه ديناً ونسوا الله فأنساهم أنفسهم وتفتنوا في تقويم قواعد ما تخللوه واطهار
 شئونه بأستعمال الأفكار الخاطئة التي سموها عقلاً وتسلمن عليهم الشيطان
 فزين لهم ازدراء الكتب الدينية من حيث لم يشعروا أنها نزغات شيطانية

ما أرادت بها شياطينهم الا ضياع الاساسات الدينية التي تعب في تقويتها السلف
 الصالح حتى دخلوا تحت قوله تعالى (فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا
 الشهوات فسوف يلقون غياً) وما تفتنوا لمعنى دقيق إشارة قوله صلى الله
 عليه وسلم ان الدين سيعود غريباً كما بدا وان العلم والقرآن سيرفعهما الله وهل
 لرفعهما معنى الا حجب القلوب المظلمة عن ادراك الغاية التي انزلها الله لاجلها
 اذ القرآن ما جاء الا لطهارة القلوب من الشواغل الدنيوية ومتى اطلق لفظ
 العلم لا ينصرف الا الى معرفة الله تعالى ومقدماتها الموصلة اليها فلما تواردت
 الشبه والتبس الامر تجولت أفكار السفهاء في مبهوات الضلال فحرفوا كلمات
 القرآن عن مواضعها وتصوره بصورة قانون سياسي جاء لتأسيس قوائم الحضارة
 والتمدن جهلاً منهم بلفظ الدين ومعناه لانهم ليسوا بأهلها وانما يعرف الفضل
 ذووه وتصديقاً لقوله تعالى (كذلك نسلكنه في قلوب المجرمين) لان الله
 تبارك وتعالى من كمال اقتداره كما يذب قوماً بما يرحم به آخرين ويرحم آخرين
 بما يعذب به غيرهم كذلك يفتن قوماً بما اهتدى به غيرهم ألا تراه أهلك فرعون
 بما جعل منه كل شيء حياً ونجاً ابراهيم من النار المهلكة لكل شيء فكذلك
 يفتن بالقرآن قوماً ويهدي به آخرين كما صرف قلوب المفتونين عن معنى
 العلم الحقيقي المطلوب المقصود بالذات الى ما يحسن به الانسان منطقته اذا
 تكلم وجوابه اذا سئل عن البسيطة وما حوت لكي يتساوى بعلماء أوروبا
 وتمكن ذلك الجهل من قلوبهم حتى اغتابوا العلماء المتقدمين وعابوهم بأنهم كانوا
 لا يعلمون شؤون البلاد الاجنبية ولا مواقعها وانهم ما اطلعوا على حوادث الامم
 الحديثة ولكنهم اكتفوا بما جاء في القرآن من الوقائع القديمة ثم نقلوا عن

بعضهم بطريق الغيبة والازدراء أنه كان يستل عن بعض البلدان فلا يدرى بها
 لجهله بها وعابوا البعض بأنه كان يعتقد أن الأرض ثابتة وأن اكتساب ماء
 الآبار شيئاً من الحرارة في زمن الشتاء ما هو إلا لطول مكث الشمس في مقابلة
 الأرض فيما يلي التحت إلى غير ذلك مما عابوا به أسلافهم المتقدمين كما تفعل
 القطاء بن اتسبوا إليه من الآباء حيث لاحق لهم في ذلك لأن كل شيء
 يكون للتصور فيه حكم لا يفضل فيه متصور عن متصور آخر ولا خرج فيه على
 المتصورين سواء أخطئوا أم أصابوا إذ لا يبعد أن يكون الذي حكمت الأفكار
 بأصابته هو المحطى سيما لما لم يكن هنالك دليل قاطع من كلام الخالق أو رسله
 مع أن الآيات القرآنية تساعد أهل السنة فيما اعتقدوه كما وأنه لا فائدة في
 الوقوف على تلك الحقائق لأي إنسان في دينه إذ المقصود من ذلك ما هو
 إلا اعتقاد تمام القدرة وهذا غرض حاصل على أي حال إذاً فلا حاجة
 لأغابة قوم أشغلتهم المحافظة على أمر دينهم والاعتناء بتعليم قواعده الأساسية
 للعوام مع ما تحمله من مشاق الخدمة في تأدية الفرائض الدينية والقيام
 بالنوافل الليلية متتابعة لرسولهم عن البحث فيما لا فائدة في بحثه إلا أن يقال
 هذا مطلع ماهر خبير بالفنون التي لا تغني من الله شيئاً إذ لا نجاة لمن
 يحمل نفسه وإن أحاط بجميع المعلومات السماوية والأرضية فإن العلم
 بغير عمل لا نجاة به ولو صح ذلك لكان إبليس أول ناج ومن عرف نفسه
 لا يفتر عن مراقبتها طرفة عين ولا يشتغل إلا بما يعنيه هذا إن حكماً بخطأ
 من هذا اعتقاده ولكننا نقول أن تصديق الخالق والایمان بما أنزله يجعل كيد
 الباحثين في منحورهم حيث (قال والسماء بئيناها بأيدي وانا موسعون والأرض

فرشناها فنعم الماهدون) فكونها كالقبة التي اتسع أسفلها وضاق أعلاها لسهولة وصول الماء الى أطرافها لا يوجب ان تكون كروية أو حلزونية ولينا من علماء هذا المجال الوهمي فلا معنى للكلام فيه ولكن الغيرة الاسلامية جذبتنا الى المدافعة عن السلف الصالح لعلمنا أن الله تعالى كما أشغل أهل كل حرفة عن التشاغل بغيرها قد أشغل العلماء بالدين عن الالتفات الى ما لا يحتاج اليه إلا رؤساء السفن البحرية وأهل السياحات البرية ومن جعل الله أكبرهمهم الدنيا وشؤونها ثم أشغل غيرهم بما هم مشغولون به من البحث في المظاهر الكونية وان قال القائل أولم يأمر الله عباده بالتفكر في مصنوعاته تقول انه ما أمر بالاشتغال عنه بالبحث فيما صنع الى حد يكون معه المشتغل كنجار اجتهد في أن يتعلم دقائق تلك الحرفة حتى أدركه الموت ولم يكتسب منها شيئاً الا علمه بها ولكنه أمر بالتفكر ليصل المتفكر من المعرفة بالصانع الى ما يكون به مستسماً له في جميع حركاته وسكناته اذا صح له التفكير فتحقق به ان هذه المصنوعات مظاهر وان صانعها هو الذي قال ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من أحد من بعده (ولا فرق في الإمساك الذي هو ادارة حركة الافلاك وغيرها بين المصنوعات العلوية وبين الحركة التي في جوف البعوضة اذ المدبر لكل واحد لا شريك له هذه هي المعرفة التي كان الأمر بالتفكر لأجلها ولكن أهل النظر المفتونين ضلوا في أودية الاستقلال حيث سمجت بهم الأفكار في بحر لجي يغشاهم الموج ومن فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض كما ورد في القرآن المجيد التمثيل بذلك فلماذا اقتنع طلاب الآخرة بما به تكون نجاتهم لكيلا يدخلوا تحت حيلة قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى

على الله كذباً) فما اشتغلوا الا بتعليم العوام أمر دينهم بما يمكن دخوله في حافظة
 تصوراتهم وان لم يتجمل منطقهم بالبلاغة لأنهم ما أرادوا منهم جزاء ولا شكورا
 حيث استوى عندهم المادح والقادح هكذا كان حال السلف الصالح ثم وان
 احتج العائب لهم بقوله تعالى (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
 المكذبين) نقول ان هذه الآية وما يشابهها من الآيات ما جاءت الا في
 معرض التبكيت للمكذبين الضالين كما قال (فامشوا في مناكبها وكلوا من
 رزقه واليه النشور) فظن الجاهل انها من قبيل الأمر بالسعي في طلب المعيشة
 وليس كذلك بل هو توعد كأنه يقول جل شأنه أنا جعلت لكم الأرض ذلولا
 وجعلت لكم فيها من النعم ما قلض عن حوائجكم فامرحوا على ظهرها حيث شئتم
 ومتى رجعتم اليها حاسبناكم على الفتيل والنقير والقطمير الى غير ذلك من التوبيخ
 الذي لو أحس به الشرود لهلك حياء وخجلاً ومخافة ولقد تبين منما جاءت به
 الرسل من الآيات والنصائح والوصايا ان الله سبحانه وتعالى يستوي عنده
 عمار الدنيا وخرابها اذا لم يكن على ظهرها من العبيد الأتقياء من يقوم بأداب
 العبودية وانها لا ترزق عنده جناح بعوضة لولا وجود أصفياه وأحبائه الذين
 الزمهم كلمة التقوى وما فطن هؤلاء السفهاء الى انه لو كان العلم بمواقع البلدان
 وأخبار أهلها منما يجب على كل فرد من افراد العلماء إكنا الأولى بالوجوب
 معرفة العالم بكل أسماء أهل بلده او مدينته واسماء ابناءهم وحدود منازلهم
 وجميع شؤونهم وحوادثهم اليومية والطيب منهم والخبيث لأنهم أقرب الناس
 اليه وأحوجهم الى احاطته بأحوال افرادهم ان كان هذا كله من الدين أعني
 من الفرائض الدينية التي يذم العالم بتركها (كلا) والله لم يكن ذلك من

الواجبات الدينية ولا من اللازم الضروري للعالم فان العالم هو الذي ينبغي ان
يجهد الناس انفسهم في الوصول الى معرفته الاقتداء به فيما يختص بأمر دينهم
الذي يقربهم الى الله بحسن اليقين ونور المعرفة ولو أشغل نفسه بمعرفتهم لهلك كما
هلك السفهاء الذين أشغلهم الله بالأشتغال بهذه الفنون المهلكة وزين لهم الشيطان
أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون) ولكن لا لوم على أهل الزيغ الآن
فإن المقتون لا يتناصح والهاثم على وجهه لا يردّه إلا الزجر العنيف وذلك
لأسباب منها جريان سنة الله تعالى في خلقه بأنه اذا جاء ربّ بان تحوّل بأحوال أهل
زمن من الأزمان الى حال لم يكن عليه من قبلهم حول قلوبهم لما استعدت له
استعداداتهم الأزلية وقوا بلهم الأصلية ثم يبعث فيهم أو يسلط عليهم من يهد لهم
مناهج السبل التي أراد منهم سلوكها ويشرب في قلوبهم حبها ليطأوا بذلك الى
تقليد المسلط عليهم أو متابعة المبعوث اليهم ليحدث الله ما شاء أن يحدثه فيهم
من المنح والعطايا أو طوارق المحن والبلايا كما تراه الآن وإلى ذلك الإشارة بقوله
تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يريد اظهار ما تقتضي
ظهوره استعداداتهم وقوا بلهم بعد ما كان مستورا في طبيّ متبعة من كان قبلهم
وكثيرا مانبه القرآن الكريم على أن آيات الله تكون فتنة لقوم ورشادا لآخرين
لذلك ترى أن كل سالك طريقا يستدل بالآيات القرآنية على صحة مقاصده
وأعماله لان الله تبارك وتعالى من تمام قدرته وكمال حكمته يزين لكل عامل
عمله ليحبه في أداء ما هو مراد منه وهو معنى قوله (وكذلك زيننا لكل أمة
عملهم) ومن الأسباب أيضا أن أحكام العدل تقتضي بأن يتميز الخيث من
الطيب ولن يتميزا إلا بالأعمال لقوله تعالى (الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات

والحيثيات للخيثين والخيثون للخيثات) اشارة الى أن الأعمال تابعة لاستعداد
العمال فلا يخلق في أي عامل عملاً من الأعمال الا ما يكون مناسباً لاستعداد
وقابليته اذ لا تصلح طيبات الأعمال الا للطيبين من العمال ولا يصلح الطيبون
من العمال الا لطيبات الأعمال وكذلك الخبائث لا تصلح الا لأهلها ولذلك
صح تبديل سيئات الأبرار حسنات لغلبة نور استعدادهم على ظلماتها وتبديل
حسنات الأشقياء المحجوبين سيئات لما لحقها من سوء طوياتهم وخبث نياتهم
ولقد أشار الى هذا المعنى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان أحدكم ليعمل بعمل
أهل الجنة الى آخر الحديث المشهور لان لاحقة الأعمال تتبع سابقة الاستعداد
كما ذكرنا غير مرة ولكن صدور السيئات من الأخيار والحسنات من
الأشرار قليل اذ الأعمال تابعة للنوايا والله تعالى لا ينظر الى الصور ولكنه
يطالع على القلوب ولذلك قيد النبي الكلام بقوله فيما يرى الناس فكم من
ساع في خير لا يزيد به وجه الله تعالى فلا يوقع ذلك العمل واذا رفع يقول
الله تعالى اضربوا به وجهه كما ورد في الصلاة الغير المقبولة والرجع الى ما نحن
بصدده فنقول أنه سبحانه أوقف الأسباب على مسبباتها وجوداً وظهوراً فلا
توجد الأعمال التي بها تتغير الأحوال ويتميز الخيث من الطيب الا عن سبب
وهو أحد أمرين اما قوة سلطان الهداية والرشاد يبعث من يكون سبباً لهما من
ورثة الأنبياء وتأييده بما تأيدت به الأنبياء والمرسلون واما قوة شوكة الضلال
والغواية بما تقوت به الشياطين ليكون لها على الانسان سلطاناً الا من عرفهم
الله بقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) وقوة سلطان الهداية تكون
بتزويج القلوب بصدق الايمان وقوة اليقين واصلاح الأعمال بمتابعة الرسول

قد ما يقدم وطاعته فيما أمر به من الزهد والتقوى وبغض الجدل وأهله مع الاشتغال
 بعيوب النفس وصرف النيات في جميع ما يحتاج اليه الإنسان وما أقامه الله
 فيه من الأعمال الدنيوية الى ما يرضي الله تعالى مع الاستعانة به في جميع
 الشؤون جليلها وحقيقرها كما قال لموسى عليه السلام (يا موسى سلني ولو في شرك
 بعلك) الى غير ذلك من الأسرار التي لا تعرف الا من مطالعة آثار الاخيار
 الذين اصطفاهم الله لخدمته وأما قوة سلطان الشيطان فتأتي من متابعة الهوى
 والاشتغال بعيوب الناس والأعجاب بحسن المنطق والاعتزاز بما أمد الله به
 الإنسان من القوى والميل الى ما ذهب اليه القائلون بأن النبوة مكتسبة
 لاستقلال الإنسان في جميع تصرفاته الى غير ذلك مما يطول شرحه فتكون
 تلك القوة الشيطانية سبباً لتغير الأحوال كما تراه الآن من انتشار الفتن
 واستحكام الغفلة في القلوب بتوجه الأفكار الى مطالعة الصحف للاطلاع على
 أحوال الأمم التي لا يهم الإنسان مشؤونها الا من أصيب بالفتنة الذي عرفناه
 سابقاً بفقد النور الذي به يتبصر الإنسان في عيوب نفسه وقد جعل الله سبحانه
 وتعالى هذا كله في هذا الزمان سبباً لتغير أحوال الأمم الإسلامية لتمييز الخبيث
 من الطيب تصديقاً لقوله تعالى (ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم عليه
 حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب) لانا لو علمنا
 المغيبات لبطشنا بالفاجر الذي يتزاي بزى العلماء وذلك لا يوافق سر الربوبية الساري
 في الموجودات اذ لا يكون التمايز في الأعمال الا بالافتتان ليسلك كل عامل
 مناهج استعداده وقابليته على رغبة منه وشوق حتى يعامل بما عمل ويؤخذ بما
 أخذ كما قال الله تعالى في آية أخرى (فيجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعاً

فيجعل في جهنم) ومن هذه العبارة تعلم كثرة الأشقياء لقوله تبارك وتعالى
 وقليل من عبادي الشكور ولذلك ترى أن غالب أهل هذا الزمن استولى على
 قلوبهم الركون إلى الدنيا والتهاون بأمر الآخرة وطالت ألسنتهم بالاقوال
 وقصرت همهم في الأعمال وصارت أرباح تجارات أعمالهم الجدل والمحاورات
 وأدعى كل منهم أنه أعلم أهل عصره وازدري علماء القرون الماضية الذي لا
 يتساوى بنعالم ولقد سرت سموم الافتان في قلوبهم بما ثبت فيها من زخارف
 الزيف وخوافات الصحف التي أدعى أهلها أنهم بثواني الناس حياة ترقى بهم إلى
 أعلى درجات التمدن (كلا) والله ما أوردوا القلوب إلا موارد المرض المهلك
 والموت الأبدى الذي تشتاق جهنم إلى أهله فكانوا كفرعون إذ أورد قومه
 النار وبئس الورد المورد وبيان ذلك أن مثل الأمم مع أنبيائهم
 ورسولهم كمثل قوم دعاهم الداعي من قبل الملك إلى مغنم لا تدرك إلا بالمشاق
 ومكابدة الأهوال ومفارقة الأهل والوطن ووعدهم بعتاء جزيل من الملك وأنه
 سيبدلهم أرضاً خيراً من أرضهم ودياراً خيراً من ديارهم متى آثروا مراده على
 مرادهم ثم وبين لهم ذلك الداعي ما يلزم لتلك الدعوة من صدق النيات وتحسين
 الظنون وما تستدعيه الشؤون من التحفظات وتوجيهات الهمم وأوضح لهم الآداب
 التي بها يكون الملك راضياً عنهم إذا دأبوا عليها وأراهم أنهم لن يصلحوا لمقابلة
 ملكهم حتى وإن فازوا بأدراك الغنائم إلا إذا تمرنوا على تلك الآداب بالعمل
 ثم جند الجنود وجعل فيهم قواداً وأمرهم بتبليغ تلك الدعوة لكل من قدروا
 على توصيلها إليه ثم تركهم وانصرف إلى ملكه ينتظر ما يؤول إليه أمرهم بعد ما
 أكمل وطم مأمر بتبليغه لهم من التعليمات من تحذير وتبشير وعرفهم أن لا

يتعدوا حدود ما بينه لهم وأن يتابعوه قدماً بقدم وقال لهم لا تتبعوا أهوائكم
فأني أعلم منكم بعواقب ما امرتكم به لاني ما جئتكم الا وأنا على بينة من الملك
وتعليمات لا ينبغي الانحراف عنها ولا التهاون بها وانصرف وهم عنه راضون
ولجليل صنعه شاكرون فلما أخذت الا زمان في التداول وقرب انقراض أهل
القرن الذي جند فيه ذلك الداعي الجنود تخوف القوم من ضياع تلك
الروابط المؤسسة فأخذوا في حفظها بتداولها بينهم وتناولها من أفواه المحدثين
وأعمال العاملين وقام منهم الصادقون في العزم وحسن الطويات بضبطها ضبطاً
دقيقاً واجتهدوا في أن يكون الناس راضون مبتهجون بالمحافظة على تلك
الاساسات القانونية والادبية فوسع بعضهم النطاق لمن تبعه فيما لا يضر بما هو
المقصود من تلك الدعوة خوف الملل وضيق في أشياء خوف الملل والانحراف
ثم شدد الآخرون وما زال أمر ذلك الداعي مطاعاً ودعوته منتشرة ظاهرة
الاسرار بادية الانوار حتى تقادم العهد وطال الزمن فحدث في القوم أحداث
تفرقوا الى فرق لتفرق الأهواء بهم واختلاف الدواعي الصارفة لهم عن متابعة
القوم فمنهم من قال أنا متبع مصدق ولكنه اشتغل عن المتابعة بما ينافيها ومنهم
من قال انا من أتباع هذا الداعي أسير وراء هؤلاء القواد آخذاً بأقوالهم
وأعمالهم غير أنني أسلك في محبة الملك وتعظيمه طريقاً غير الطريق التي وصفوها
لمن تابعهم ومنهم من قال ان هذا الداعي ما هو الا رجل اكتسب قيامه بتلك
الدعوة بما كان عليه من الاخلاق الحميدة والسجايا الكريمة والخلق والمهارة
فساد الناس بفصاحته وأمانته وعفته وهذا حال كل رجل يريد ان يسود قومه
وانا ان لم اكن مساوياً له في الاخلاق فأنا قريب منه والملك لا يريد الا

الاصلاح وها أنا المصلح الذي يأتي البيوت من ابوابها اذ مصالح القرون تختلف
 باختلاف احوالهم فلا بد من قيامي بهذا الامر ومتى وجهت الهمة اليه ارتفع
 شأنى وانتشر ذكرى ولي أن آخذ منّا قرره ذلك الداعي بما يوافق فكري
 وأترك ما أراه لا يصلح لمعاملة اهل زمني اذ العقل احق بالتصرف في الاحوال
 الشخصية ولي الخيار فيما امر به أيضاً من الآداب المطلوبة لمقابلة الملك عملت
 بها اولم اعمل اذ لا حرج عليّ في تركها مادام الملك يعلم مني صدق المحبة وكمال
 التعظيم والاحترام ولا بد لي من دعوة الناس الى ما ذهبت اليه حتى تنصلح
 احوالهم وتحبى قلوبهم وتطيب لهم المعيشة في هذا الموطن حيث لا يباع العاجل
 بالآجل اذ لاحظ للملك في هجران المواطن وتحمل المشاق ثم قام على قارعة
 الطريق ينادي في الناس الى ما ذهب اليه فكره حيث لا يشعر هل هو
 مخطيء ام مصيب حتى اوقع في نفوس المتبعين الشكوك وزحزحهم عن معتقداتهم
 الدينية بتقبيح اعمالهم وانتقاد احوالهم وتزيين الانحراف لهم بأدلة المشبه القوية
 ومشارب المناهج العقلية ومنهم من جحد امر ذلك الداعي لمتابعته للداعي
 الذي اتى قبله وقام ينهي الناس عن اتباعه ومنهم من لم يصدق دعوة كل داع
 ولم يدخل تحت طاعة الملك لموانع منعه عن ذلك هذا هو مثل الامم مع الانبياء
 وانه وان كان لا يحتاج الى تفصيل لكن ربما خفيت الاشارات في زوايا
 مجملات العبارات فلذلك وجب علينا التفصيل والله يقول الحق ويهدي
 السبيل

﴿ أما الداعي ﴾

فما قصدنا به الا من ارسله الله رحمة للعالمين وافاض عليه علوم الاولين
 والآخرين فأما ارساله رحمة للعالمين فلانه بعث بالسيف حتى يكون التأديب

به حاجزا بين الجاحدين وبين ما وقع لمن قبلهم من الحسف والمسح
والطوفان والصواعق وغير ذلك كما يؤدب الوالد اولاده ولما جاء به من
الدلالة على الله بالطريق التي استكملت بجميع الآداب التي بها صلح الانسان لان
يكون جليس ربه ومحبا وتعبوبا له واما علم الاولين والاخرين فقد اقام
على ذلك البراهين القاطعة بما اخبر به من المنغيات التي ظهرت بعد هذا الزمن
الطويل ممنا نشاهده الآن كانه كان معنا اللهم ارنا وجهه الشريف يقظة ومناما
في الدنيا والاخرة وأمتنا على سنته واحشرنا في زمرة برحمتك يا ارحم الراحمين
(وكان ذلك على الله يسيرا)

وأما الجنود والقواد فهم الصحابة والخلفاء الراشدون بعده وأما الحافظون
لآداب الدعوة وحدود قانونها فهم الأئمة المجتهدون وإما اتباعهم فهم السلف
الصالح ومن تابعهم على ممر الأعوام والقرون وان لم يحسنوا العمل فان من
سار الى المعركة ولو بجبر يعد مضاربا متى صدق عزمه وحيثنت نيته واما
الذين قالوا نحن متبعون ولم يأتوا من المتابعة بشيء فهم المقلدون الذين ما عرفوا
من الدين شيئا الا انهم ادعوا انهم مسلمون اذ الفارق بين المقلد والمتابع ان
المتابع علم ما هو متوجه اليه فتوجه وان لم يكن مالكاً عدة الجهاد كالعامة الذين شرح
الله صدورهم للأسلام فجاءوا بما يعتقدون انه قرينة فهم متبعون لا مقلدون لأن
السبب الذي دعاهم للأسلام قوي وهو النور الذي عرفناه سابقا واما المقلد
فهو الذي يقول انا مسلم ولكن الله جعل صدره ضيقا حرجا فلا يستطيع أن
يأتي بشيء من قواعد الدين واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم لفقده
ذلك النور ولا فرق في ذلك التقليد بين من يقيم على حدوث الفلك سبعين

برهاناً وبين العامي الذي لا يدري ما هو الطحلب اذا كان فاسقاً جحوداً لا ميل
له الى اداء الطاعات المفروضة ومتابعة الرسل اذ لا تغني سعة الفكر والاطلاع
وجودة المنطق من الله شيئاً كما بينا سابقاً وأما الذين جحدوا أمر ذلك الداعي
لمتابعتهم من كان قبله من الدعاة فهم أتباع الرسل الذين تدينوا ببعض
ما جاؤا به وتركوا بعضه وأشار الى ذلك الكتاب المجيد في قوله تعالى (افتأمنون
ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) هؤلاء الذين لو عقلوا عن الله شيئاً من
أمر دينهم لأدركوا سبيل النجاة اذ الأديان لا تفرق فيها بين الداعين ولا
منازعة بين المدعويين لأن الكل عبيد لمالك واحد وما امرؤ الا بالاستسلام
له والقيام بأداب العبودية من طريق واحد وهي الاعتراف له بالوحدانية وتطهير
القلوب لمواصلاته وتنزلاته التي سيأتي بيانها فقام السفهاء يتنازعون الأديان
ويتنافسون في الطغيان من حيث مذاقوا لأديانهم طعماً ولا شموا لها رائحة
فكان مثاهم كمثل سفهاء القرى اذ يتنازعون في الرغبة لمن يكون عليهم ذا
سلطة فتختلف الرغبات وتطول المنازعات والمناوشات ولا حظ لهم في ذلك الا
سفاهة الأغراض النفسانية ما دامت السلطة للحاكم إلا كبر والقانون نافذ على
يد أي عامل متسلط وما اكتفى البعض من هؤلاء السفهاء بما هم فيه من الغفلة
المحكمة والحرمان المؤبد حتى انتصبوا لمحاربة أتباع الرسول وصددهم عن الطريق
القيوم الذي لا شك في نجاة من سلكه ويزعمون أنهم المبشرون من قبل المسيح
تالله لقد أوقعوا أنفسهم ومن تابعهم في مهواة الهوان والعذاب الأليم واليهم
الإشارة بقوله تعالى (يحملون أوزارهم وأوزاراً مع أوزارهم ألا ساء ما يزرون)
وسنجعل لهم كتاباً خاصاً متى سهل الله الطريق اليه وأما الذين نبذوا طاعة

الملك والداعي وراء ظهورهم فهم عبدة الاوثان والفيلة والطبيعيون من الفلاسفة
 الى ما لا نعلمه من الملل والنحل وأما الذين وقفوا على قارعة الطريق لرد
 المتبعين عن اقتفاء آثار الأختار فهم الدخلاء الذين سلطهم الله على أبناء هذا
 الزمن ووجهائه بما أمدهم به من طلاقة اللسان والجولان في مهامه فيافي الشبهات
 المبتدعة والخوض في لجج القواطع المهلكة قاصدين أن يبدلوا دين الله بما أملى
 على قلوبهم الشيطان وقادتهم اليه أهوائهم من الاعتقادات التي زينوها بزخارف
 بقوالهم حتى غرسوا في قلوب القوم شجرة الزيف الخبيثة التي أشار الله تعالى اليها
 أقوله (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من
 قرار) بعد ما قال (مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تأتي
 أكلها كل حين باذن ربها) لأن هذه الآية الشريفة تشير الى أن الأحوال
 تكسوا الأقوال منها أحزرت مصادرها لقوله صلى الله عليه وسلم من أسر سريرة
 البسه الله ردائها وما أردنا بمصادر الأحوال إلا بواعث المقاصد التي هي نتائج
 القوابل والاستعدادات اذ الكلمة الطيبة لا تصدر الا من صدر طاهر الاستعداد
 والقابلية والكلمة الخبيثة لا تنفذها الا القلوب التي اخترمها المرض وأعنى بالمرض
 خبث الاستعداد ولا مفهوم للكلمة الطيبة في الآية الا القول الذي يرضاه الله
 تعالى وان لم يكن مزخرفاً وكذلك كل طيب ورد في القرآن ذكره ولا يرضي
 الحق تبارك وتعالى الا بما تحسنه الموازين الشرعية لا بما يوافق الأهواء والمآرب
 الدنية والكلمة الخبيثة هي ماعدا ذلك من الأقوال وإن تزخرفت بأنواع
 الزخارف المنطقية التي كانت الأساس المتين لفساد أحوال سفهاء هذا الزمن
 حيث كانت هي الجيش العرمم لا بليس اذ أركبها متون الصحف المنتشرة

المشحونة بالمحاورات الفكرية والشبهات العقلية فسحر بها الافئدة وملك بها القلوب
 حيث يشترونها بأموالهم فكانت مصداقاً لقوله تعالى له (وأجلب عليهم بخيلك
 ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غروراً)
 ولقد زينت لهم تلك الصحف أن السعادة وراء لامعات البوارق من ظلمات
 المخارج المنطقية القاذقة بها طوال الألسنة الحداد وأن الفنون الرياضية هي
 سلاسل صواعق المحاورات والمناظرات لمن اراد ان يهرب لزلاقة لسانه وسوء
 جدله فتاقت نفوسهم الأتمة وقوا بلهم المشؤمة الى معانقة ابكار تلك الأمانى
 حيث لم يشعروا بأنها منايا الحرمان الأبدى والحجاب السرمدي فوردوا
 مصادرها ولهين والى التجرع من مدهوس سمها صادين متلفين وما علموا
 أن اللسان مفناطيس الجدل الذي وصف عاقبه النبي صلى الله عليه وسلم
 بقوله اذا اراد الله بقوم سوءاً ساط عليهم الجدل وانه لمن المعائب التي وردت
 في القرآن الكريم في مثل قوله تعالى (وكلن الانسان أكثر شىء جدلاً)
 فلا تري اليوم متكلاً الا وهو متيقظ الأحساس والحواس لتحسين ما يتكلم
 به حيث لا مبالاة برضاء ربه وسخطه لقوة تحكم شهوة الكلام في قلبه حتى
 تحول بين مسمعه وبين نصيح الناصحين وثقوده الى سلوك سبيل المكابرة والمغالبة
 ليؤيد ما ذهبت اليه افكاره الضالة من الاباطيل التي زينها له شيطانه
 واستصوبها عقله بتمويهات الادلة والبراهين العقلية المخترعة التي هي من زخارف
 السفسطة حتى يزهد أمامه الحق ويتقوى به الباطل فيبوء بنضب من الله
 وقد زحزحتهم تلك الشواغل الشيطانية عن مراكز الاستقامة الدنية وصار
 الانحراف والزيغ دينهم وديدنهم ودبت في مجامع تصوراتهم مسكرات التلاهي

عن وصايا الحق سبحانه وتعالى التي وحى بها أنبيائه ورسوله لايضاح سبيل النجاة
 لساكنين فاستبدلوها بتمويهات الضالين وشبهه المحدثين حتى اشتروا الدنيا
 بالآخرة وصار المسلم الذي نطن أنه القابض على دينه لا يتذكر شيئاً من
 الفرائض الدينية إلا إذا ذكره مذكراً ولا يذكر ربه إلا عند الشدائد هذا
 حال الفقراء وأما أرباب الوجاهة فقد اتخذوا دينهم سخريةً إلا قليلاً منهم
 واستنكفوا أن يعبدوا الله أو يذكروه في الخلا والملا غائبين عن قوله تعالى (ان
 ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وما كان لهذه
 الغفلة من سبب إلا التباس الأعمال الدينية بالدينية يتوارد الشبه على العقول
 لهجر القوم الكتب التي توقف الإنسان مطالعتها على حدود دينه وحظوتهم
 بمعاينة تلك الصحف التي ملأت ضلالات وبدع وسيناولونها بشمائلهم يوم لا تنفع
 الظالمين معذرتهم ولقد أصبحت جميع أعمالهم وأقوالهم مشوبة بالريا والتباهي ثم ثبت
 في اعتقادهم منما تجرعه من سموم الأوهام الظنية أن الله تبارك وتعالى لا يرضيه
 إلا السعي في منافع العباد على اختلاف طبقاتهم وإن العبادات البدنية المفروضة
 لا تساوي شيئاً في جانب ذلك السعي وأوسعوا المتجردين عن الأسباب الذين
 اصطفاهم الله لخدمته سبباً حيث لم يشعروا بأن مفعلي الدهور والآباد أقام العباد
 فيما أراد وأنه كما قررنا سابقاً جعل الاختلاف من القواعد الأساسية لهذا الوجود
 الصوري كاختلاف الليل والنهار واختلاف الاقوات على حسب اختلاف
 الاوقات واختلاف الحوادث والاحوال لتكون سبباً لطوارق الأمانى
 والأوجال واختلاف الألوان والألسن واختلاف المشارب والمآرب واختلاف
 المراتب الوجودية بين اتباع وقادة وخدام وسادة ورعايا وملوك وأمير و صعلوك

وسعداء وأشقياء وعجباء وأولياء وكذلك جعل للعصاة طرقاً مختلفة ومذاهب
ومشارب لا تتشابه وما آرب وما ذاك إلا لسعة نطاق حكمته وكمال تدبيره
وتعظيم قدرته فلماذا تنوعت مشارب الواصلين اليه واختلفت شؤون الوافدين
عليه فمنهم الخائف المرعوب ومنهم المسرور المجذوب ومنهم من أجهد نفسه
في أنواع المجاهدات ومنهم من اختطفته على غفلة جذبات العنايات ومنهم
المنقطع بخدمته عن الأسباب ومنهم من أوقف معرفته بنفسه على مذلة الوقوف
على الأبواب كل ذلك بتدبيره وإلهامه وإلهو الرحيم الودود ذوا العرش المجيد
الفعال لما يريد رغم أنف أهل الوقاحة من سفهاء العبيد وسيعلم الذين ظلموا أي
منقلب ينقلبون وما مقت القوم الخيار من العمال وسلخوا سبيل السفهاء من
الجهال إلا تقليداً لذوي اللسان من الأشرار الذين تظاهروا بالإسلام وما هم
إلا كالكفرة الفجار ولذلك ترى أي عامل انبعث أفكاره إلى أن يعمل
خيراً سابقه إليه الويا والتباهي فيخل بأقل من الدرهم على جاره المضطرب ويعبس
في وجه ضيفه من أبناء السبيل ويجود بالكثير من المال على مثل مدرسة
صناعية ما أسست إلا لتعليم الأطفال فنون الحرف والمصناعات واللغات الأجنبية
لينشاء الطفل معتقاً دنياه ومتكالباً عليها حيث لم يعرف لأبويه ديناً ولا يدري
ما هو الدين فكأنه نبات غرس في أودية جهنم ليربوا إلى أن يجي إبان
حصاده فيكون لما وقوداً أو كأن الخلق ما خلقوا إلا ليعمل عاملهم فيأكل
ويأكل آكلهم فيعمل وتري الواحد من ذوي الوجاهة والجاه ربما ترك الفرائض
الدينية مغرمًا بالسعي لأفراد من الناس في الوصلة بينهم وبين ما يطيب به
عيشهم من حيث لا يدري ما يؤول إليه حالهم إلى طغيان مهلك فيصل إليه من

شرورهم نصيب إذ لم يتخير لصدقته موضعاً كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم
 أم إلى صلاح منجي فلا يصل إليه من حسناتهم شيء لأنه لم تتوجه إلى ذلك
 نيته ولا شك أن النوايا مطايا الهبات والعطايا وقد اعتقد ذلك المفتون بزخارف
 الزايغين أن ذلك السعي يغني العبد عن أداء ما فرضه ربه عليه وأنه لا حاجة
 له بالصلاة والصوم مادام ذا سعي خيري لجهله بأن الله تبارك وتعالى مع سمو
 عظمتهم وكبريائه ما فرض الصلاة إلا تشريفاً للأنسان وتطهيراً لقلبه ليقبض
 من أنوار المواجهة الاحسانية ما يجعله من المقربين وكذلك أنواع العبادات لها
 أسرار خص بها النوع الانساني ولا يكون ذلك إلا لمن اختصهم الله سبحانه
 وتعالى لخدمته فلم يشعر ذلك الزايغ من أي طريق أتاه الحرمان والطرود المؤبد
 فتشابه هو ومن زعم انه ساع في اصلاح الامم في ظلمة الجهل وفساد الاعتقاد
 وقد ضرب العوام لمدعي الاصلاح مثلاً يصدعون به فؤاد كل ضعيف زعم
 ان يعمل عمل الاقوياء أو ينازع قوياً في عمله بقولهم أبعرة وثقاوي تياراً وما
 هي الا واحدة ما يلقي البعير من دبره وما شبهوه بها الا لحفتها ولأن استعدادها
 للطيش لا للثوب وهو مثل صادف محله لأن الأقدار الإلهية كتيار الأمواج
 المتطاردة والناس محمولون عليها فهي ترفع اقواماً وتخفض آخرين وهي لا تقاوم
 ولا تعارض وصنعها بأعظم أمة كصنعها بالفرد الواحد من المخلوقات كما يشر إلى
 ذلك قوله تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) فمن رام ان يسعى
 بضد ما سرت به الاقدار كان كالبعرة التي يقذف بها الهوى إلى ما يقابل الموج
 المتطارد ويأبى الموج الا ان تكون طوع تطارده وما تابعت الهوى الا لحفتها
 وطيشها هذا مثل من اتبع هواه وسعى في منازعة المقادير وما مثل الآخر الا

كمثل عاملة المطابخ حيث كانت أمة سودا ذات فكر ضائع وقلب غليظ الجأها
 الطيش وخسة الطبع وحب الرياسة الى اطعام الخدم والحاشية لزيد ما طبخت
 مع حرمان أبناء سيدها لزعمها انهم أحق بالطعام لاحتياجهم اليه وقد تجهد
 نفسها في مرضات من لا يحب سيدها ارضائه بما أرضته به حتى اذا دعاها مع
 حقارتها وعلو منزلته العظمى الي القيام بأداء خدمته الخصوصية لتنال حظا من
 التقرب اليه تغافلت وتكاسلت لظنها انها قامت بما فوق الواجب عليها منها
 تستحق عليه العطاء الجزيل وما فقحت تلك المشؤمة ان طاعة السيد في كل
 ما يشير اليه وانتظار اشارته في جميع الاحوال أليق بالخدم كما لم تفقه ان الطعام
 طعامه وان الخدام خدامه وأنها أسيرة أعمال وواحدة عمال وأن عمل ساعة
 منها يقربها اليه خير لها من عمل الف سنة في مرضات خدمه فوقعت في مهوأة
 المخالفة وسوء الأدب وزلت بها القدم من حيث لا تشعر هكذا حال من زعموا
 أنهم عملوا عملا صالحا بفتح المدارس والسعي في مصالح العباد الدنيوية مع
 التغاضي عن الأعمال الدينية من الفرائض والنوافل لأن الله تبارك وتعالى
 جعل في جميع الأعمال التي توصل العبد لمعرفته فعلية كانت او قولية فرائض
 ونوافل ثم قال ما تقرب الي عبدي بشيء أحب الي من أداء ما فرضته عليه وقد
 افترض عليه الصلاة والصوم والزكاة والحج والشهادتين فما كان من السفهاء إلا
 أنهم زعموا ان هذا كله يكفي الأتيان به ولو في العمر مرة فما أدري الى أي
 مستند استندوا في ذلك مع ان هذه أعمال جعلها الله كالتقوى للقلوب متى انقطع
 عنها ماتت كما تموت الاجسام إذا ما فقدت أغذيتها وجعلها شهوات الارواح
 لا تنتعش الا عند بلوغ ما تدركه من ملاذها وهي مصابيح البصائر التي بنورها

تبصر الحقائق وقد جعل الله سبحانه وتعالى لكل عمل من تلك المفروضات ونوافلها تأثيراً خاصاً في هذه العوالم التي هي القلوب والارواح والبصائر لا يقوم مقامه فيه عمل آخر كما جعل لكل غذاء في الجسم تأثيراً خاصاً ولكن لا يحيط بعلوم تلك التأثيرات الا اطباء الأجسام فكذلك لا يقف على حقائق هذه التأثيرات الباطنية الا أطباء القلوب أهل الانوار الإلهية وقليل ما هم والانسان في كل وقت يحتاج الى إمدادات تمنع عنه مهلكاته البدنية كذلك هو في كل نفس يحتاج لما يدفع به المهلكات القلبية لسرعة ثقلب القلوب وتبدل الشؤون ولا شيء أنفع له منها وصفه له الحكيم الأكبر على لسان رساله فانه شخص الداء ووصف الدواء ولكنكم قوم تجهلون الا ترى قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه ارايتم ان كان ياب أحدكم نهر وانغمس فيه في اليوم والليلة خمس مرات هل يكون عليه من ضرر قالوا لا يا رسول الله قل هكذا الصلاة ومن أحب ان يطلع على أسرار العبادة وتأثيراتها فعليه بكتب الصوفية فالله سبحانه وتعالى ما جاءت حكمته بعث قط ولكن كثيراً من الناس عن آيات ربهم وأسرار حكمته لغافلون ثم من تمام الحديث القدسي قوله وما زال مجدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه الى آخر الحديث المشهور فالحق سبحانه وتعالى لا يحب من عبده شيئاً من أعمال القرب أكثر من أداء الفرائض ويحب عبده إذا وافاه بالنوافل ولا يسمى العمل نفلاً الا اذا كان تابعاً لعمل مفروض من جنسه فالآداب الشرعية والذوقية تقضي على الإنسان أن يهتم أولاً بأداء الفرائض ثم بنوافلها اذا احب ان الله يجبه ثم بعد ذلك يأتي بما شاء من أنواع البر التي لا تحصى هذا هو الأدب الذوقي الذي به يتحقق الإنسان

بوصف العبودية وما جاءت الشرائع الا هكذا ومن فهم غيره فهو من الضالين
 ولكن السفهاء جعلوا صدقاتهم طوع شهواتهم تابعين لاهل الزيغ اذ يقولون
 لهم أن أحب الناس الى الله أنفعهم لعباده نعم هكذا ورد وانها النصيحة ولكنها
 كنصيحة ابليس لا دم حيث قال ما حكاه الله عنه بقوله تعالى (هل أدلك
 على شجرة الخلد ومالك لا يبلى) فما قصد ابليس بتلك النصيحة الا اخراجه من
 الجنة فكانت هي شجرة الخلد ولكنه خلد نعيم لأقوام وخلد شقاء لآخرين
 فلتحكم الغرور منه في آدم تناسي ما عهده اليه ربه اذ المؤمن غرر وهكذا هي
 نصيحة هؤلاء الأشرار لا يدري دسائسها إلا أهل الاذواق الأديبة والآداب
 الشرعية اذ قد تحققوا ان منافع الدنيا في جانب مصالح الآخرة لا تساوي شيئاً
 وعلموا أن أنفع الناس لعباد الله هو الذي يزحزحهم عن النار بأرشاده واما
 المفتون فيظن ان المنافع قاصرة على اصلاح امر الدنيا فمثله كمثل من يطعم
 ضيفاً اعمى حتى اذا اصبح سرحه حيث لا قائد ولا دليل في ارض مسبعة او
 على شفا جرف هار هذا إذا حسن القصد وكانت نصيحة مؤمن غير متيقظ اما
 اذا كان القصد سيئاً فلا يكون له مثل الا ابليس مع آدم كما ذكرنا هكذا
 هي احوال الناصحين والمتناصحين المتكالبين على الدنيا الا ان يكرهون ما يحبه
 الله ويحبون ما يبغضه الله ويأتون ببعض النوافل ويتركون جميع الفرائض وهذا
 من علامات النفاق كما ذكر ابن عطاء الله في حكمه بقوله من علامة اتباع
 الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بالواجبات وما اشرنا
 في ضرب المثل بعاملة المطابخ بجرمان ابنا سندها الا الى الفقراء الذين وردت
 الاحاديث القدسية والنبوية بأنهم عيال الله وهم المتجردون لخدمته الذين

انقطعوا عن الأسباب ووصلوا الى ربهم من طريق التوكل حيثما أمروا فنازوا
 بمزايا القبول ونفحات القرب والوصول وان مقتهم المحجوبون وخاض في دماهم
 الحائضون من المتدينين بالدين الجديد وسيأتي الكلام على ذلك الموضوع
 في موضعه هذا هو مثل العمال الآن الذين صارت أعمالهم كخضراء الدمن التي
 حذر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه منها بقوله إياكم وخضراء الدمن قالوا
 يا رسول الله وما خضراء الدمن قال المرأة الحسنة في المنبت السوء وما اشرنا
 بالمرأة الحسنة الا الى اعمالهم وبالمنبت السوء الا الى مقاصد نياتهم والدمن
 جمع دمنة وهي مواضع احياء الظاعنين من سكان البادية يذرون بها آثاراً
 منها يقتاتون به فيسقيه الغيث فتنبت الدمن زرعاً يعجبك نباته ثم يهيج فتراه
 مصفراً ثم يكون حطاماً لا فائدة فيه هكذا اعمال العاملين في هذا الزمن
 تكون عليهم حسرات يوم القيامة لعدم موافقتها الآداب الشرعية اذ الحق
 سبحانه وتعالى لم يفرض الزكاة ولم يأمر بالصدقات الا ليتعهد بها اهلها
 المحتاجين اليها الذين يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وكما لله من فقير منقطع
 لطلب علم او اشتغال بعبادة او لضعف قوة قد اغفله اغنياء هذا الزمن بل
 تعدوا حرمانه لما سمعوه من ذم المنقطعين عن الأسباب ومقت المتوكلين
 الى غير ذلك من الشبهات التي ما قصد بها سفهاء الوقت الا تباعد القلوب عن
 الله من كل جهة يمكن التوجه اليه منها لأن الله تبارك وتعالى كما أعطي ابليس
 قوة الأغواء بما امد به من فنون الخداع والأحتيال كذلك يمد شياطين
 الأنس بما به يكون لهم الأقتدار على فساد الأحوال في أي زمن يريد
 انقلاب الأحوال ابنائه فتراهم الآن يأتون الى صد الناس عن الآداب الدينية

من ابوابها شيئاً فشيئاً بدعوى النصيحة فيغتر من لاعتقل له فلا يشعر الا وقد
 مرق من الدين كما مرقوا ولهذا الخطر الذي هو من البلايا العامة نهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن مصاحبة الأشرار وشر الأشرار هم الذين تزينت
 أقوالهم وتشينت أحوالهم فضلوا وأضلوا وبفاسدات آرائهم استقلوا وما كان
 لذلك من سبب الا لو لم الطبع الذي هو منشاء الغرور والطغيان لأن الله تعالى
 خلق الخلق قسمين وفريقين فريق جعل كتابه في عليين وهم الأبرار
 والمقربون وقسم جعل كتابه في سجين وهم الفجار المحجوبون ووصف الله كل فريق
 بأوصاف مذكورة في كتابه العزيز فكان الطغيان والغرور من أوصاف الفريق
 الأسفل قال تعالى (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) يريد رأي
 نفسه غنيا عما يحتاج اليه غيره وتلك الرؤية من الغلط في العلم ونتيجة العته الذي
 سبق تقريره ولا تفرق بين الطغيان بالمال وبعنه بالجاه والعلم والقوة والملك وكما
 يظن المغرور انه فاق فيه أقرانه حتى ان المغنية او الراقصة او نافخ المزمار ليطغى
 الممتاز منهم عن قرنائهم غروراً اذا الغرور والطغيان ملازمان لأهل هذا
 الفريق كالظلم والجهالة بالمعنى التي سبق ايضاها ولو تجسد الطغيان لكان
 التكبر روحه ولذلك قال الله تعالى (أليس في جهنم مثوى للمتكبرين) والتكبر
 في الإنسان ما هو الا مجرد الدعوى لا غير اذ الكبرياء والعظمة لله وحده وليس
 لغيره في حقيقة الكبرياء حق ولكن الإنسان يدعي ذلك ظلماً لطغيانه وجهله
 متى رزقه الله بسطة فيما أراد أن يهلكه به وعلى قدر ما تكبر به يلحقه المقت الالهي
 أو التأديب إن لم يكن من المقوتين ولكن صادفته هفوة سهوة قيل ان نوحاً
 عليه السلام لم يكن اسمه نوحاً ولكنه رأى كلباً أجرب فأعرض عنه بوجهه

فأنطق الله الكلب تأديباً له وقال يا عبد الغفار أعبتني أم عبت الخالق ففطن
لذلك عليه السلام وبكى من خشية الله زمناً طويلاً حتى صار يعرف بنوح
فإذا كان هذا حال حبيب ازدرى كلباً فكيف بمطروود لم يكن راضياً عن جميع
أمة محمد صلى الله عليه وسلم من زبأهم إلى سلاطينهم سلفهم وخلفهم وهي الأمة
التي قال الله فيها (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله) وما زالت هذه الأعمال هي التي عليها السلف
والحلف إلى الآن إذ النهي عن المنكر والأمر بالمعروف هو الذي يدرس
في الكتب الدينية في جميع المدن حتى اليوم فانظر إلى أهل هذا الفريق
الضال كيف مقتوا هذه الأمة بأسرها عامة وأئمة وسادة وقادة فألق منهم
إلى أيها الصاغي إن كنت حياً أرأيت أن واجهك على وجه الصدقة
رجل واخذ يحادثك بحال أمة مضى عليها ألف سنة وثلاثمائة وهي كثيرة العدد
طويلة المدد تصوم وتصلي وتأتي بجميع ما فرض الله عليها وبالكثير من النوافل
التي ورد الترغيب فيها لموافقتها لحكمة دينها وتصلي على نبيها ابتغاء شفاعته
وتذكر ربها ابتغاء مرضاته فقام ذلك الرجل يقبح لك أعمالها وينكر عليها
فضائلها بشنيع الأقوال وفظيع الأحوال ويعيب سلفها وخلفها ويشد النكارة على
ملوكها المسلمين ويفضل من لا دين لهم عليهم ويشوقك إلى أن تجاريهم فيما هم
عليه من التكالب على الدنيا وترك الدين إلى غير ذلك مما عليه الناصحون الآن
فما ذا يكون جوابك له وماذا يكون اعتقادك فيه أو ظنك به تالله إنك لم
تواجهه بالغضب إنك إذا لمن الضالين لأن حال هذا المفتون فوق حال المجنون
وما ذلك إلا لأن الله حال بينه وبين قلبه بما أعماه به فأعجبته نفسه ونغول في

الظلم والجهالة وأخذ يتحققه الغرور والطغيان فأبى إلا أن يكون قدوة للمتكبرين
وفتنة للقوم الظالمين وتمت كلمة ربك عليه بدخوله في حيلة قوله تعالى (ولكن
حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين) وأما أهل الفريق الثاني
الذين اصطفاهم الله لخدمته فقد وصفهم الله في القرآن بما يقابل تلك الأوصاف
المذمومة من كل وصف محمود كالصدق والصبر والصلاة والحشية والخوف
والسكينة وحفظ الحدود والمحافظة على الصلاة والصوم والانابة والتبتل والتوكل
والخشوع وغير ذلك من دواعي الاستسلام الذي لو تجسد لما كان له روح
إلا التواضع ولقد جعل الله لأهل هذا الفريق في مقابلته الرفعة إلى أعلى
عليين وجعل في مقابلة التكبر لأهل ذلك الفريق الخفض والرد إلى أسفل
سافلين الذي هو سبحانه وقد أشار إلى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله من
تواضع لله رفعه فمن تكبر خفضه ولا معنى للخفض والرفع إلا ما ذكرناه فلو
تفطن المسيحي الذي يقال له هانوتوا وكان من الذين أدركوا طرفاً من رقائق
إشارات الكتب السماوية لما أزعج القلوب الغافلة بمسئلته التي لم تصادف محلاً إذا
الخفاض الرافع للإنسان هو الله لا المسيحيون ولا المسلمون لأنه هو الذي جعل
عيسى ربانياً يقول للشيء كن فيكون مع اعترافه له بالعبودية في قوله فيما حكى
الله عنه بقوله (اني عبد الله آتاني الكتاب إلى آخر الآية) وقد أمر أمة
محمد صلى الله عليه وسلم باتخاذ هذا الخضوع والاستسلام ديناً ليرقى بهم إلى
هذه الدرجة ثم ردّ أهل الدعوى إلى أسفل سافلين فلو أن ذلك الرجل
الحائر سئل عارفاً لأرشد به بما يرشد به العارفون من وافاهم ولكنه استرشد
الصحف المنتشرة فأجيب بما ألقاه من إساءة الظن بالمسلمين على خطر عظيم

والنرجع الى ما كنا بصددہ فنقول أما الدين فواضح البيان متين البنيان بصحيح
 الأحاديث وبينات القرآن وأما أهل الدين فلا سبيل الى معرفتهم الا بتظاهر
 اعمالهم ولا يتبين اعمال الدين الا من يطالع كتب الفقهاء والمحدثين والصوفية
 حيث توطن الدين ومن طلبه من غير موطنه فقد أصيب بعقله ومن علم موطنه
 ولم يطلبه فقد افتتن بجهله ومن طلبه ولم يجده فهو الذي في هذه أعمى وفي
 الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن وجدته وحالت بينه وبينه الشبه فهو من
 الضالين ولا تحول الشبه بين طالب العلم وبين دينه الا اذا كان ممن ليسوا
 بأهله وهم الذين نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمهم العلم بقوله لا تعلموا
 أبناء السفلة العلم وما كانت الحكمة في ذلك الا علمه صلى الله عليه وسلم بأن
 الطبع غالب التطبع كما وقع لا بليس لعنه الله حيث تعلم العلم بين الملائكة ولم
 يكن اهلا له فأعجب بنفسه وخالطه الغرور والزهو فعرف بطاووس الملائكة
 لأن شأن الطاووس الاعجاب وقد عمل العلم به مالا يعلم الجهل بالجاهل فما
 أصاب بعلمه الا الجهل المطبق لعدم قابلية استعداده لمزايا العلم ولذلك لما قيل
 له هلا رجعت إلى ربك وسجدت لقبر آدم قال

ان الحسام الذي قد ما ضربت به * مارأل في قبضة السياف مسلولا

يريد سابقة الاستعداد الازلي التي غلبت عليه بالشقاء وهكذا كل من
 حكمت عليه سابقة استعداده لا ينتفع بعلمه الا في دنياه وان أحاط بجميع فنون
 المعلومات لغلبة طبعه على تطبعه قال صاحب الذئب للذئب الذي رباه على
 ثدي نعجته فلما كبر افترسها

غذيت بثديها وربيت فينا * فمن أنباك أن أباك ذيب

إذا كان الطباع طباع سنوء * فلا أدب يفيد ولا أديب

ولنا في هذا المعنى

إذا ما لثيم الطبع يزهوا بنفسه * فدعوى المزايا منه زور وزندقة
وكل دنيء الأصل حلة فضله * يراها أبو العيني سودا ممزقة
ولقد جئنا بما في الطاقة من الايضاح لتستبين طريق النجاة لذوي الفوز
واهل الفلاح اللهم سربنا ومن تابعنا على مناهج التحقيق واهدنا بأرشادك الى
أقوم طريق امين بجاه الحبيب الامين

﴿ تنبيه ﴾

شنع المرجفون من طلاب الفنون الرياضية بالازهر الشريف اليوم بأن
الدين أمر هين يمكن المتعلم ان يحيط بعلمه في اقل من اسبوع وقالوا لا
حاجة لما دوّنه المتقدمون من طوال المدونات وادّعوا ان النبي صلى الله
عليه وسلم علمه لأصحابه في مدة يسيرة الى آخر ما نقل عنهم فواعجبا لجاهل
يدعي العلم من حيث لا يعلم وكما علم أبي ان يتعلم أفوق هذا سفه (كلا) ان
من الجنون لفنون إلي إلي أيها الأستاذ الكبير وألق سمعك فلا ينبئك مثل
خبير إن أشبه شئ بالدين الانسان تراه العامة روحا في جسد والروح لا يعلم
كنهها الا الحق تبارك وتعالى حتى اذا وافيت طيب العيون شرح لك فيها
من بديع الصنع ما لا يسعه التسطير وهكذا كل حاسة لها طيب خاص يعلم
منها ما لا يعلمه طيب الحاسة الاخرى وأما علماء التشريح فلا سبيل الى تصور
ما اكتشفوه من ذلك الجسم الصغير في رأيا العين الا مسطرا في المجلدات
ولقد مضى الزمن المديد على قدماء الاطباء ومن أعقبهم جيلا بعد جيل وما

وقفوا على نهاية ما قصدوا من حصر امراض ذلك الجسد وعلاجاتها وادويتها
حتى أنها لتحدث فيه حوادث أمراض الآن تلجهم الحيرة فيها الى ان يكلوها
الى الأعمال السماوية كل ذلك وما بحثوا في شيء من المغيبات القلبية من
الروحانية والروحانية ولكن العامة لاتصل افكارهم الى شيء من ذلك بل يرون
ان ذلك الجسد أحقر من أن تدون فيه الكتب وان أمراضه قد تزول برقية
أو كية نار هكذا حال من لم يعرف الدين اذ الدين يراه الجاهل به هينا
وهو عند الله عظيم لانه هو الحاوي لجميع المنافع للأمرسان دنيوية كانت أو
آخروية والمزيل عنه جميع المضار البدنية والقلبية ظاهرة كانت أو باطنية
ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم لما أهدى له الطبيب رده وقال نحن قوم
لا نأكل حتى نجوع وان أكلنا لا نشبع وعلماء الدين كالاطباء لكنهم تفاوتوا
في ادراك مزاياه وتحصيلها فمنهم من حفظ قواعده وروابطه التي هي كالقانون
الاساسي له من العبادات والمعاملات المدونة في كتب الفقه بضبط الفقهاء
والمحدثين من طريق النقل والتحاكي عن مضارها وتناول منافعها وقام يشخص
الامراض وهي المحرمات من الكبائر والمكروهات من الصغائر ويصف الدواء
بذكر الأحاديث النبوية والآيات القرآنية والأحكام الشرعية لمن جاءه
مسترشداً وهوؤلاء هم علماء الفقه والمحدثون ويقال لهم عند الصوفية علماء
النقوش بمعنى انهم يتناولون العلم من منقوش السطور عن قلمهم وينقشونه على
صفحات الأوراق لمن بعدهم وبهم حفظ الله سبحانه وتعالى جوارح الدين
التي هي قواعده وروابطه الأساسية من الضياع ومنهم الراسخون في العلم الذين
قال الله فيهم (انما يخشى الله من عباده العلماء) واخبر النبي انهم ورثة الانبياء

وهم الذين في مقابلة المشرحين من الاطباء لأنهم اكتشفوا حقائق الدين
 وبواطن أحكامه حيث تحققوا انه مركب من ثلاثة أشياء من نقص أحدها
 نقص دينه ومن نقص دينه تضعف يقينه ومن تضعف يقينه
 خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وكان من المرجون لأمر الله إما أن يعذبهم
 وإما أن يتوب عليهم والثلاثة أشياء ما هي الا شريعة وطريقة وحقيقة فالشريعة
 أقوال الله ورسوله والطريقة العمل بها والحقيقة تحقق حال العامل بأسرارها
 فمن جمعها فقد كل دينه وكان من الناجين ومن نقص شيئاً منها فقد تحيز الى
 طوائف الهالكين فلذلك أجهل القوم نفوسهم في استكشاف غوامض الآداب
 الشرعية والاسرار القرآنية والعمل بها والتحقيق بأسرار الحكم التي شرعت
 لأجلها بكل تحقيق وتدقيق حتى الى المعارف وصلوا وبمعارج الانوار اتصلوا
 فتلقوا عن الله ما احتاجوا اليه في سلوكهم من الآداب عند ما لازموا الاعتبار
 وقرعوا الأبواب وما هي الا سويحات الأسرار وسكون الصمت وتملقات
 المناجات وجلسات الأذكار هؤلاء أطباء الارواح والقلوب ومصادر
 الأسرار القرآنية ومكاشفات الغيوب اللاهوتية وهما جاء القرآن الالمداوات
 العلل والامراض القلبية وقطع العلائق بين الأصفياء وبين كدورات
 الموانع البشرية والقرآن هو الدين وما كمل التخلق به الا لمحمد صلى الله عليه
 وسلم الذي شهد له الله تعالى بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقالت عائشه
 رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن وما امتن الله سبحانه وتعالى على
 محمد وصحابته وعباده المؤمنين بكمال الدين واتمام النعمة الا في حجة الوداع
 التي قبر النبي صلى الله عليه وسلم في عامها حيث قال عز من قائل (اليوم

أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً والدين
 كمالات والكمالات لا تنهاى وما أحاط منها بما يمكن الإحاطة به لبشر إلا من
 أنزل عليه القرآن إذا فالتهاون بالدين والقول بأنه يمكن الإحاطة بمعلوماته في
 اسبوع ما هو إلا للجهل بأسراره أو للجحود الشرائع الدينية إذ هو آداب علمها
 الحق سبحانه وتعالى لمن اصطفاه من خلقه وما هي إلا آداب كمالات والكمالات
 لا تنهاى كما أن النقائص لا تنهاى مادامت السموات والأرض هكذا والكمالات
 في مقابلة النقائص والانسان مظهر الكمال والنقص ومعانق الكمالات راق
 إلى أعلى عليين وحليف النقائص مردود إلى أسفل سافلين ولا قرار لأحدهما
 إلا حيث يعلم مقره ومصيره والقلوب سريعة الانقلاب والله سبحانه
 وتعالى مقلب القلوب والابصار ولا تطمين القلوب إلا بتوارد المبشرات
 الإلهية بقرب الوصول وعلامات بشار الفوز والقبول فهذا نفتت أكباد
 العارفين وتشققت مرائر السالكين وقال النبي صلى الله عليه وسلم بشر المؤمن
 في وجهه وحزنه في قلبه وقال المؤمن مصاب لأنه دائم الحزن والخوف إذ
 أخوف الناس من الله أقربهم إليه كما وردت بذلك الأحاديث النبوية فالتهاون
 بالدين جاهل مهان لأنه ماتهاون إلا بالقرآن ولكن القوم الآن لا يكادون
 يفقهون حديثاً غرثهم الدنيا وزينتها وزين لهم الشيطان أعمالهم فتقلت
 عليهم الروابط الدينية والشعائر الإسلامية ومناسك السنة المحمدية فما
 أصبرهم على النار وقد اشتغل غالبهم بمطالعة الروايات التي هي كأضغاث الأحلام
 وأما طلاب العلم فقد اشتغلوا بالفنون الرياضية وهجروا العلوم الدينية حتى صار البعد
 عنهم أرجى للرحمة من التقرب إليهم فرحم الله أمراً كان بينه وبين ربه رابطة

مودعة وتضرع اليه ان يرزقهم العلم بغير حساب وان لا يعجل لهم المكافئة في الدنيا ليصرف قلوبهم عن معرفته ومحبته وان لا يجعلهم كغير الحي كثير الطواق والوتد حذو أذنه فقد هجروا الجنان وما فيها بمعرفة افرقيا ومبانيها انها والله لا سوء حال وما مالها الا الى النكال والوبال نسأل الله ان يحول عن هذه الشواغل قلوبهم وأن يجعل وجهه الكريم بغيتهم ومطلوبهم انه على ما يشاء قدير

﴿ تمة ايضاح ﴾

عجبت لمن يدعي اليوم انه من أهل الايمان حتي اذا حضر مجتمعا من حفلات الجامع الليلية لا يسمع من سفهاء الناصحين إلا ما يقوي قوايم الكفر ويؤسس قواعد الفجور ويضعف الدين ويسرع الى أبواب جهنم بالسامعين وهو مع هذا كله راقد الحواس نائم الاحساس لا يذب عن دينه ولا يخشي تضرع ايمانه ويقينه يسمع الناصح يقول ان أوربا حازت من التمدن والرفاهية ما صدكم عنه قصر الهمم حتي ضلتم مثلة بين الأمم فهل هذه نصيحة إيمان أم وردم ليمائل ذلك في الحديث والقرآن * القرآن جاء بالوعد والوعيد وآيات التعطف والتهديد لترك الناس المشاغل بدنيهم ويعملوا لأخرتهم كما علمهم النبي وأراهم وأهل أوربا مقتوا الأديان ومالوا الى البغي والطغيان فواجهت الأمم بعضها بالأغتيال مواجهة الآساد عند الفريسة وسيسري ذلك الطغيان في أفراد الأمم وما ذلك الا لهجرهم روابط الدين وعدم متابعة أئمة المسلمين والاعراض عن التخلق بأخلاق النبيين فسحقا لناصر لم يتبع في نصحه أساليب القرآن والويل لمن صغى له ولم يزجره من أهل الايمان والفرجع الى بيان ما بقي من امهات الموانع فنقول

﴿ واما غلبة قطاع الطريق ﴾

فما هي الا تحكم النفس الأمارة التي حذر منها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
 أعدي عدوك نفسك التي بين جنبيك وتحكم الشيطان في الانسان وصدهما
 له عن طريق الرشاد لأن الله سبحانه وتعالى لما كان الانسان مرمى سهام
 قضائه وقدره ومهبط رحماته ومحل تنزلاته جعل له في سفره طريقين وجعل لكل
 طريق منهما أهلاً بدليل قوله تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس)
 وقوله (ففریق فی الجنة و فریق فی السعیر) كما سبق ايضاح ذلك ثم جعل علي
 رأس كل طريق دعاة يدعون الناس اليها وسمي الداعي الى طريق النجاة والفوز
 هادياً مرشداً والآخر مضلاً غاوياً وأمد كلا منهما بما يتقوى به علي تأييد
 دعوته وجعل استعدادات أفراد الانسان وقوا بلهم محلاً لقبول احدي الدعوتين
 حيث لا تجمع قابلية أحد أفراد بين الطريقين قبولاً واعمالاً اذ طريق
 السعادة في مقابلة طريق الشقا ومقدر ما يتداني السائر من امدهما يتباعد من
 الاخرى كما تراه في أحوال الخلق الآن إذ المفتون لو اكرهته على دخول
 المساجد لتشوش فكره وتكدر خاطره وكان كأنه يساق الى الموت فما ساء
 أصحاب الكنائس والتقي المتنور لو قيل له إن الجنة وراء جدار القهوة ماعبرها
 ولقد جعل الله الجنة هم غاية احدي الطريقين والنار في نهاية الثانية وهما علي
 طرفي تقيض فالانبياء ومن تابعهم هم دعاة طريق السعادة وجبريل قائدهم
 ومعلمهم وأهل الزيغ والجدل دعاة طريق الشقا والشيطان إمامهم وقد أمد
 الله دعاة الهدى بالآيات البينات ووضح الدلالات وقواهم بصديق الايمان
 وحسن اليقين وجعل لهم الانوار يمشون بها وامد دعاة الأغواء بأن سلط عليهم

الجدل وقواهم على تحسين القبيح وتبجيل الحسن كما تراه من خطباء الزائفين الذين قاموا يقبحون الأعمال الدينية لعلها ويحسنون الغرور والافتتان بالدنيا لمن سألهم الله عليهم اذ الشيطان لا يأتي الانسان جباراً ولكنه يغوي اقواماً على فساد آخرين ليقطعوا عليهم طرق الكمالات ومناسك العبادات ولذلك حذرنا الله منه بما حكى عنه في قوله (قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين) وقوله (ولا أقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ومن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين) فقال له الحق تبارك وتعالى في مقابلة فالك (لا ألاف جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وأقبح ما يطبع فيه الانسان هو الا، القواطع الزيف في الاعتقادات الدينية عن طريق الاستسلام والمتصديق كما سبق بيانه في الالتباس بمشابهة الطرق فيزيئون له التهاون بأمر الآخرة وقطع الرغبات في طلب الجنة التي هي دار الكرامة والانصراف عن مخافة النار التي هي دار الهوان فكأنهم يكذبون الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ويحسنون لهم الاستهزاء بأعمال الدين من صوم وصلاة وحج واعتقاد الشفاعة ويصدونهم عن ذكر الله وعن الصلاة على نبيه حتى تلهي قلوبهم عن ذلك وتشغل سنتهم باللغو والخرافات الباطلة والمروء بأصغريه قلبه ولسانه فتى اشتغل قلبه بدنياه عن آخرته وبشهواته عن رغباته الدينية . وأهل أمر ربه ولم يكن ذا قلب شاكر ولا لسان ذاكر تجاذبه الأهواء واستهوته الشياطين وتمكنت منه النفس الامارة فألبسته رداً الدعوى المطرز بزينة الغرور والافتتان وقلدته مهندات اللسان والجدل فأصبح من الظالمين هكذا حال فتيان هذا الزمن الذي انتشرت شروره وتناولت فتنه وغروره

ومن القواطع ارتكاب المحرمات لا سيما السبع الموبقات التي وافق عددها
عدد أبواب جهنم ليدخل كل عامل من الباب الذي بينه وبين عمله مناسبة
قال الله تعالى (لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) ومنها ترك
المفروضات التي هي الطريق الموصل الى الجنة فان من الغلط في العلم أن يفهم
السامع القول بأن دخول الجنة برحمة الله لا بالأعمال على غير المعنى الحقيقي
إذ هو قول حق ولكن المعنى أن فضل الله ورحمته هما يقودان الانسان الى
العمل المقبول قال تعالى (رقل بفضل الله وبرحمته فبذلك فإلفرحوا) هو خير
مما يجمعون) فما أراد بالفضل والرحمة هنا الا التوفيق للعبادات التي هي الاعمال
الصالحة المقبولة وجعلها خيراً من الدنيا وما فيها والا فكم من عمل في وجه
عامله مردود وكم من نصيح ناصح على صاحبه من السيئات معدود والقواطع كثيرة
منها ما ذكرناه سابقاً ومنها ما يعلم من كتب الصوفية لمن أراد أن يسلك سبيل
النجاة والله لا يهدي القوم الظالمين ورحمة الله قريب من المحسنين

﴿ وكزة عجول لباغت مفقود الحراك ﴾

انما مثل الدين القويم الآن مع من لا دين لهم كمثل شيخ هرم ذي سكينه
ووقار يحاول تربية قينات حديثات السن عاهرات استأهمن شاباً امرد فاسق
الضمير والنظر شأنه الخديعة والمكر وديدنه الملاحظة والمداعبة يدعوهم الى
ملاعب الفجور والفسق ولذلك الشاب قواد كقواد المومسات يستميلون
القلوب لمن ينفق عليهم من سعته فأني اذاً لذلك الشيخ أن يقاوم هذا الشاب
مع مهارة قواده وافتتان القينات به اذ لا نبات بعارضه وقد وافق حاله قوابل
هاتيك الفتيات حيث كان جده هزلاً وكماه نقصاً وأنسه عاجلاً وغمه آجلاً

والملاهي تعضده وغرور الافتتان يؤيده فهل يتمكن ذلك الشيخ من قلوب
القينات مع وجود هذه العواوض والموانع وفقد النصير وانقطاع مدد
التيسير هذا لا يكون الا برحمة ربانية ونظرة احسانية تجعل الشقى سعيدا وترد
الآبقين عبيدا وما الشاب الامر الذي لانبات بعارضيه الا الدين الجديد
الذي اعتنقه سفهاء هذا الزمن ومعنى انه لا نبات بعارضيه انه فقد اسباب
الوقار وقد مالت اليه النفوس الدنية الأماره لأنها لا تميل الا لما يتركها وشأنها
في شهواتها وسهواتها وما قوادح الا سفهاء الخطباء الذين زينوا للناس التشبه
بالغافلين وتقليد المفترين وقد يغفر الله سبحانه وتعالى للزاني والزانية واما
الديوث (فلا)

﴿ نظرة سقيم في صنع مدبر حكيم ﴾

واعجبا لقدرة الله تبارك وتعالى في سرعة قلب القلوب وتبدل الشؤون
وتداول الايام ويطلب ذوي العقول عقولهم عند تحكم القضاء المبرم فلقد كنا
في زمن قريب نرى الغالب الكثير من الامم متمسكين بالدين متقين عابدين
طائعين لرب العالمين فما هي الا برهة من الزمن وقد غلب النسيان على القلوب
وتزاحمت بالافتتان الكروب وانطلقت الألسن بدين جديد واصبحت قلوب
الأمم اقصى من الحديد كأنه لا جنة ولا نار وكأن الله لم يكن هو المنقم الجبار
تالله ما تهاون الناس بالدين لطروء عيب شأنه ولا لناسخ اوهي قواه وهدم
أركانه ولكننا الى هذا الخطب العام الاشارة بقوله تبارك وتعالى (ولو شئنا
• لا تيناكل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهم من الجنة والناس
اجمعين) وقد قرب رد الأمانات المعارة وانقضاء مدة الأجرة وما وقود

جهنم الا الناس والحجارة (فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) قال هذا مولانا اصدق القائلين واسرع الحاسبين وهو الذي أشار الى بعض اوصاف عبادة المؤمنين بقوله حكاية عنهم انهم هم الذين يقولون (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالآيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) والغالب من سفهاء هذا الزمن ليسوا كذلك فلا إيمان لهم الا من ثبتته الله واودع قلبه محبة دينه واخوانه المؤمنين رغبة في الصالح ورحمة للطالح ومستغفراً لاسلافه ومواليهم جميل شكره واعترافه فانهم تقلوا له قواعد الدين ولو لاهم ما كان من المسلمين اللهم انا نسألك الرحمة والمتاب والعاقبة وحسن المآب انك أنت التوات الرحيم

﴿ وأما الاصابة في النواظر ﴾

فلم نرد بها الا انطماس البصيرة بما سماه الله سداً في مواضع من القرآن وطبعاً في مواضع آخر وقفلاً وريزاً وغير ذلك منا وسم الله في عباده المغضوب عليهم ومعني المغضوب عليهم الذين خلقوا أشراً ليكونوا موقعاً للانتقام إذ الأمر دائر بين خير وشر ونعيم وعذاب ولا بد لكل من الضدين من اهل كما حكم بذلك ترتيب النظام الوجودي قال تعالى (لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا في اعناقهم اغلالاً فهي الى الأذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين ايديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون) كأنه سبحانه وتعالى وهو اعلم بمراده يشير بالأغلال الى ما يتولد من الاستعدادات والقوابل من الاخلاق المذمومة كالطمع والحرص والشح وغرور الأمل والطيش والطفغان وغير ذلك مما هو بمنزلة الأغلال التي يسحب

بها المجرم الى مواقع الجزاء وعلامة ذلك ان صاحب هذه الاخلاق تكون
 روحه كالسجونة ويكون ضيق الصدر حيث لا كرب ولا داعية هموم غير انها
 أغلال في عنقه لا تترك له صدرًا رحبًا الا عند الملاهي والملاهي هي كما لا ينفع
 الانسان في ماله حتى وان كان علمًا لا يعمل به متعلمه لأخرته وترى هاتيك
 الأرواح المسجونة لا تهش الا إلى تعاطي المخدرات لتتضحك فكأنها تزيل
 الهم بالهم اذ الضحك يميت القلب وتتعاطي المسكرات لتفرح حيث لا شعور بما
 هو السرور وتهش للعب لتسلي وهي لا تدري عن أي شيء تسلي وما تسلت
 الا بما يجعل السجن مؤيداً عن النعيم المقيم أو الى مطالعة رواية واذا سئل
 ذلك المطالع يقول ما هو الا تضييع وقت وما ضيع الا نفسه بمعاينة ما هو
 كخرافات الأطفال وعجايز الجهلة من النساء التي يسمونها حدوته الى غير ذلك
 من الأعمال التي تظلم القلوب حتى اذا دعوت من هذا حاله الى عمل خيري
 وقبول نصيحة أو أداء فرض أو تعلم علم ينفعه في دينه منما تستنير به القلوب
 نفر كما ينفر الطائر فيكون مثله كمثل الأعمى اذا واجهته بالنور أو الأعمى لا
 يطيق الصبر على الضوء وربما فرّ إلى المكان المظلم أو ناشدك الله أن تتولى عنه
 بنورك هكذا حال المصاب في نواظر قلبه وفي مقابلته البصير الذي اذا صادف
 ظلمة لا يطيقها بل يتفقد المضايح كذلك نير البصيرة تثقل عليه الملاهي والخرافات
 ويفر من المخدرات بالدال المفتوحة المشددة والمخدرات من المسكرات وجميع
 الفواحش التي تظلم القلب ولا يركن الى مجامع اللهو ولا يصغى الى اللغو من
 الحديث ولا الى الهزل والمزاح ولا تهش روحه الا الى الوحدة والانفراد
 لانها في اطلاق ما دام في عزلة عن اهل المحبون واللهو والافتنان كما سئل

ذلك الاستاذ الشيخ الدمياطي في منظومته لأسماء الله الحسنى بقوله
 وأصغر وضع ذاكبر يا متكبر * وبخالق اجعل لي عن الخلق معزلاً
 وقال سيدي ابو الحسن الشاذلي اللهم رضا بقضائك وصبرنا على طاعتك
 وعن معصيتك وعن الشهوات الموجبات للنقص أو البعد عنك وهب لنا حقيقة
 الايمان بك حتى لا نخاف غيرك ولا نرجوا غيرك ولا نحب غيرك ولا نعبد
 شيئاً سواك الى آخر ما طلب وما لهذا السؤال معنى الا الاشتغال بالحق عن
 الخلق فان عبادة الهوى ماهي الا الاشتغال بما ذكرناه من الملاهي التي يزينها
 الشيطان لمن سلط عليهم وماهي الا نتائج الاستعدادات والقوابل التي هي كالاغلال
 في الاعناق تقود صاحبها الى جهنم وبئس المصير الا ترى قول ابليس لجنوده
 فيما حكاه الله اذ يقول لهم يوم القيامة (وما كان لي عليكم من سلطان الا ان
 دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم) لأن قوابل الاستعدادات
 هي التي قادتهم الى اتباعه وفي مقابلتهم الآخرون الذين قال الله فيهم (ان
 عبادي ليس لك عليهم سلطان) ثم قد يفهم المتبصر أن الحق تبارك وتعالى
 أشار بالسد الذي بين أيديهم الى زهرة الدنيا التي تكالبو على تناولها مع علمهم
 بأنها متاع قليل زایل وقد قادهم غرور الأمل وشره النفس واستحكام الطمع
 الى اللهف عليها خلافاً كانت أو حراماً حيث لا قرار ولا اضطبار فيقضي
 المنهوم أيامه في عناء وأتعاب ولياليه في مضاجعة أفكار وحساب وأشار
 بالسد الذي من خلفهم الى الحرص والاعتذار بما جمعوه منها فأنساهم التكالب
 على ما بين أيديهم من زخارفها سكرات الموت وما بعده من الشدائد والاهوال
 التي أشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله إن بين العبد وربه لسبع عقبات

اهونها الموت واصعبها الوقوف بين يدي الله عز وجل اذا تعلق المظلومون
 بالظالمين ومن هو الذي لا يعد ظالماً اليس مشترى الدخان بنفقة عياله
 ظالماً اليس الفاقد لعقله عند السكر ظالماً اليس البائع له في مرضات النساء
 بتعاطي المحدرات من افيون وحشيش ومعجون ظالماً كما قال القائل
 قل لمن يشرب الحشيشة جهلاً * يا خبيثاً قد عشت شر معيشه
 دية العقل بدرة فلا ذا * يا خسيساً قد بعثها بحشيشه
 اليس المعرض عن زوجته بمصافات غيرها من الزانيات ظالماً اليس
 المسترسل في شهواته الناسي لماته ظالماً اليس الضاحك حيث لا يدري الى
 الجنة ام الى النار مصيره ظالماً اليس المزدرى لمن هو خلق مثله حيث
 لم يتحقق أيهما أحب الى الله ظالماً اليس المتكبر على من هو دونه ظالماً اليس
 المحجب بنفسه وما علم اراض عنه ربه أم ساخط ظالماً اليس السفیه الأحمق
 ظالماً اليس كذا اليس كذا حتى لا يكون ليس ولا حيث والله لا يهدي القوم
 الظالمين ومن أظلم ممن اشتغل بما نهى الله عنه وأهمل ما هو مأمور به ومن
 أظلم ممن يعلم أن الله أرسل له رسولا ولم يجهد نفسه في الاحاطة بما جاء به
 ذلك الرسول علماً وعملاً رغم كل شاغل ليستريح بذلك في دنياه واخرته لان
 من عرف ربه استراح ومن سار على حادة الطريق أمن ومن تابع رسوله سلم
 وكيف لا وقد قال صلى الله عليه وسلم من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ
 حتفه وهو لا يشعر ثم قد أنساهم السد الذي من خلفهم وهو الغرور بما جمعوه
 من الدنيا مبدأ وجودهم والاطوار التي تنقلت بهم من حيث لم يكن الانسان
 شيئاً مذكوراً الى نطفة مذرة لا شعور لها الى جنين في ظلمات الارحام الى

مخرج من بطن أمه لا يعلم شيئاً الى طفل محمول كالحلس البالي الى غلام
يتعلم عند التمييز الى مراهق يتشوف الى الاقتران الى فتى اوتي مالا وولدا الى
رجل يتصرف فيما ملك الى كهل كل ذلك كأنه لم يكن ومتى غفل
الإنسان عن مبدأ وجوده ومنتهى حياته وما هو صائر اليه كان كالأعمى
الذي لا يبصر ما خلفه ولا ما أمامه ولذلك قال تبارك وتعالى (فأغشيناهم
فهم لا يبصرون) فيكون من هذا حاله كالمصاب بنواظره يتمس بيديه ما
يحتاج اليه حيث لا يدري أبيض هو أم أسود هكذا حال من كانت الأغالل
في أعناقهم لاهم لهم إلا التحصيل ما أملاه ولا حرص إلا على ما جمعه ولو أن
الله تعالى بصر أحدهم بعواقب فتونه وغروره لرأى حاله أسوأ حال حيث يبني
مالا يسكن ويؤمل مالا يدرك ويجمع مالا ينتفع به حتى اذا أدركه الموت
ترك ماله منهوباً وخرج منها عرياناً لم ينل الا شيئاً من القطن في دبره وربما
آل ماله وما جمع الى عدو له أو الى من لا يذكره بخير أو يذهب به
الشیطان أدراج الرياح على يد ولده الطائش المفنون اذ المال الحرام يذهب
حيث أتى وهو المحاسب وهو المعاقب فبئس الحال وبئس المآل هذا هو معنى
الإصابة في النواظر القلبية اذ العمى ما هو الا فقد النور وما أضاع النور الا
الغشاوة التي عبر الله عنها بالسد وما هو الا سجن الأرواح بمآرب الأشباح
حيث لم تسبق لها عناية أزلية قال تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور والذين كفروا أولياءهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى
الظلمات) وليست الظلمات الا الشهوات الهوائية والشبهات العقلية التي تسبق
الكلام عليها غير مرة وما نسب الحق تبارك وتعالى الاخراج من النور الى

الظلمات للطاغوت إلا من باب التعمية ونسبة العمل الى من أجراه الله على يديه ليلتبس الأمر على من لم يرد الله بهم خيراً وهكذا سنة الله في خلقه ألا ترى قوله تعالى حكاية عن بعض رسله (قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنزلمكموها وأنتم لها كارهون) وذلك لأن الايات التي تأتي بها الرسل بينات والدلالات واضحات البراهين فلولا التعمية ماخفيت على أحد ولكن الله تعالى يحكم القوابل والاستعدادات فمن حقت عليهم كلمة العذاب فيتخيأون ذلك سحراً أو كذباً أو تعاليمات بشرية الى غير ذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء ولذلك نسب الاخراج من النور الى الظلمات الى الطاغوت ليتوهم عبادها أنها فعالة فيكون كل حزب بما لديهم فرحون كما أخبر بذلك في كتابه العزيز والا فما للحجر المنحوت أو الصليب المصنوع قدرة على تحول القلوب التي أزمتهأ بيد مقلبيها باري النسم ومغني الامم ومعني الرمم سيما وقد قال في غير موضع من القرآن أن الالهة المعبودة لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً وضرب لهم المثل بقوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون) وما فرق في الأولياء الذين اتخذوهم من دونه بين الحجارة والصليب والنار والآدميين وغيرهم لأن كل مخلوق سوى الله أضعف من الذباب كما قال في آية اخرى (ان الذين تدعون من دون الله ان يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب) أليس هذا كله دليل على أن الفعال في جميع الأفعال هو الله تبارك وتعالى ومعنى الاخراج من النور الى الظلمات ومن

الظلمات الى النور قد يسترشد اليه المتبصر من طريق الاشارة في قوله تعالى
 (الله نور السموات والأرض) وقول ابن عطاء الله الكوني كله ظلمة وإنما
 أناره وجود الحق فيه فجميع العوالم الكونية باطنها نور وظاهرها ظلمة لأنها غيب
 وشهادة وما في الغيوب الا الله وحده وللانسان وجهتان وجهة الى الحق من
 طريق النور الذي عرفناه سابقاً ووجهة الى الخلق من طريق الفكر والخيال فمن
 أقبل بوجهة على الحق وأعرض عن الخلق ورأى الأشياء على حقائقها قائمة
 بقيومية موجدتها الحي القيوم الذي يمسك السماء أن تقع على الأرض الا بأذنه
 فقد خرج من الظلمات الى النور وأعني بوجهه في اعراضه واقباله توجهات
 مقاصده القلبية وانبعاثات ارادته الفطرية الملائمة لاستعداده وقابليته كما قررنا
 غير مرة فمن كشف الله عن بصيرته الغطاء ونور قلبه سلك مسالك الناجين
 واهتدى الى الصراط المستقيم ومن انكسفت أنواره وانطمست أسرارهِ
 واستحكمت على بصره غشاوته وتمكنت من مخنقه كالأغلال شهوته فهذا هو
 الذي لا يدرك نجاهه ولا يرجي اصلاحه قال تعالى (أفأنت تسمع الصم الدعاء
 ولو كانوا لا يبصرون) اذ لا صم اذا لم يكن بصيراً لا سبيل الى ارشاده لا
 بالعبارة ولا من طريق الاشارة فاذا رأيت من أخذت الدنيا بمجامع قلبه فاسترسل
 في شهواته أو أى شهوة كانت من شهوات البطن أو الفرج أو اللسان أو أى
 حاسة كانت واشتغل بذلك عن اصلاح حاله مع ربه والنظر الى مآله فاعلم
 أنه هو المصاب بنواظره القلبية وان أعجبت منطقة لقوله تعالى (ومنهم من
 يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام) ولقد
 بينا امهات الموانع التي تمنع السالكين عن سلوك طريق السعادة بما أملاه علينا

الالهام الرباني بواضح البيان وعرفنا بعض ما يتولد منها من الأخلق الزميمة
ولكن التقصير قد حال بين المذاق وبين مجاري التسطير فمن أراد ان يفوز
بطهارة الأخلق وتهذيب النفس الأماره ويكتفي شر شيطانه فعليه بواضح
البيان من مؤلفات اهل العرفان فانها هي الطريق القويم لأرشاد المريدين
وفيهما الوقاية المنبعة لذوي الأذواق من العارفين ومن فقد كتبهم فقد فقد
حياته الأبدية وسعادته السرمدية ومن اتعظ بها تهذب ومن عمل بها الى
الله تقرب اللهم مدله بمددكم ونورنا بمتابعتهم واجعلنا من المحسوبين عليهم
المنسوبين اليهم في الدنيا والاخرة يا رب العالمين

﴿ يا هذا من كثر لفظه كثر غلطه ﴾

ألا ترى ان من الغلطات والمغالطات التي قذف بها الغلط في العلم من قلوب
الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وقامت عندهم الشبهة العقلية مقام الآداب الدينية
أولئك أهل الشذوذ من الأزهرين وأرباب الصحف المسودة الذين
زحزحهم الشقاء وشؤم الاستعدادات والقوابل عن مهابط الرحمت وموارد
السعادات أن قالوا أن الكلمات القرآنية التي يتلفظ بها القارئ ويسمعا السامع
والحروف التي بين دفتي المصحف لا ينبغي أن يقال أنها كلام الله لأنها من
عمل التالين وتقوش الكتابين فلا معنى للحكم عليها بأنها كلام الله القديم اذ
هي حادثة التلاوة والكتابة والقارئ لا يقرأ الا بحروف وأصوات والكتائب
لا يكتب الا بمداد وآلات وكلام الله منزله عن ذلك كله الى آخر ما قالوا
ثم رجعوا الى الاوراد والأحزاب والأدعية الماثورة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن السلف الصالح فقالوا أنها لا فائدة في الدعاء بها للداعين لأنها

بمعنى أنها إما أن تنسب إلى مصادرها الابتدائية أو إلى المتلفظين بها فإن قلنا
 أنها تنسب إلى منشئها حيث لا يكون للمتلفظ بها رابطة علاقة تجعل بينه
 وبينها نسبة بوجه من الوجوه إذا فلا حق لهم في الإنكار على من يقول أن
 القرآن الذي نسمعه ونقرأه هو كلام الله وكذلك تكون الأوراد لأهلها ليس
 للداعي بها فائدة ولا علاقة نسبة إلا مجرد التلفظ وأما أن تكون من عمل
 المتلفظين ومنسوبة إليهم قرآناً أو ادعية فيكون للمحافظ على الأوراد نصيباً
 منها وتكون قرابة يتقرب بها المناجي والداعي كما تقرب بها منشئوها ولا حق
 لمن يصدحهم عن الاشتغال بها فهذا التناقض يعلم المتبصر أن هذه المغالطات
 ما هي إلا ضرب من ضروب الزيف وفرع من فروع السفسطة التي انتشرت
 الآن لتقوى شوكة أديعاء التبشير من المسيحيين الذين انتصبوا لأطفاء النور
 المحمدي ويأبي الله إلا أن يتم نوره إلى يوم القيامة كما ذكرنا سابقاً والذي
 علمناه من أبناء الأمة في هذا المعتقد منا وصلنا إليه من أحوالهم أنهم اتخذوا
 للتحفظ من تلك الشبهة المهلكة وجهتان وجهة من طريق المتابعة وصدق
 الإيمان وسلامة القلب من شكوك الزيف والجدل بالتسليم لأهل الكشف
 الرباني أصفاء الله وأحبائه الذين تجردوا عن الدنيا واشتغلوا بالخدمة الدينية
 واستقبال النفحات الرحوتية فاستنارت قلوبهم وكشف الله لهم عن تجليات
 أحدية ذاته بالعلم النوري وأراهم تحول صور أسمائه وصفاته في هذا الوجود
 الصوري وفتح أسماعهم وأبصارهم فسمعوا عنه من كل شيء ورأوه في كل شيء
 بالشهود الوجداني والذوق العرفاني من طريق قوله تعالى (سنريهم آياتنا في
 الآفاق وفي أنفسهم حتي يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه علي كل شيء

ليست من عملهم بل هي أعمال قوم مضوا أنشأتها أحوالهم واقوالهم فكيف
ينتفع بها غيرهم وكيف تكون قرينة لمن اراد ان يتقرب بها الى ربه داعيا كان
او مناجيا الى غير ذلك مما جعلوه بزهانا علي ازدراء السلف من الأئمة
المتقدمين الذين سلكوا مناهج الدين الشرعية فاليجب المتعجبون من ظلمة هذا
الجهل التي جاءت بهذا التناقض البين حيث كان السفية المغرم بنشر التمويلات
الزيفية ليلبس الحق بالباطل لا يلتفت الى ما وراءه ولا ما يلحقه من مقت
المآقتين وسخط رب العالمين فيتمادي به الطغيان حتي يخوض فياه لا يعنيه
ويغوص لجج البحر الذي ربما هلك فيه عناد او اصرار وعتوً واستكباراً عن
متابعة الناجين وسلوك طريق المهتدين ولا يجد المتأمل لعمل من هذا حاله
حكمة تدعوه الى ذلك التجاري الا أن يقال أنه لا قصد له الا ايقاع الشبه في
قلوب من اتبعه من ضعفاء الايمان السفهاء لتميل بهم تلك الشبه الى مذاهب
الطبيعيين للذين ذهبوا الى افساد قلوب المتمسكين بالديانات وزعمهم أن النبوة
مكتسبة ليتخيل المتدين بأي دين أن الدين ماهو إلا احكام عقلية وأقوال
صادرة عن حكمة بشرية وأحوال كمالية حيث لا رسول ولا فرسل ولا ملك
ولا شيطان ولا محاسب ولا ديان وهذا هو المقام الذي تجاوز في البغي مقام
ابليس ولا يسلكه إلا كل شقي تعيس وهكذا هي مقاصدهم في تقبيح محاسن
الأعمال الدينية وصرف القلوب عنها الى تناول الزخارف الدنيوية كما سبقت
الاشارة الى ذلك غير مرة وبيان ذلك التناقض الذي تبينه من أقولهم أن كلا
من القرآن والأوراد والأدعية ما نراه الا الفاظاً يتلفظ بها الداعي او القارئ
بمحروف وأصوات فالحكم على بعضها بشيء لا بد من سريانه على الكل

شهيد) فتحققوا إن كل ما في الوجود كلمات الله ثم رأوا القرآن وسمعوه بعين
 وأذن ما رآه بها الراؤن ولا سمعه بها السامعون (ذلك بفضل الله وتوفيقه من
 يشاء) فكانت أقل درجة للسامع له منهم البكاء اتباعاً لقوله صلى الله عليه
 وسلم إذا قرأ القرآن فابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا ووصل الأمر ببعضهم إلى
 الانغماء وبالبعض للموت قيل إن شاباً كان يقوم الليل بالقرآن كله فقال له شيخه
 إذا قمت للصلاة في الليلة المقبلة فاستحضر أنك تقرأ القرآن في مجلس أصحاب
 رسول الله وما قصد بذلك إلا تصحيح حاله إذ التلاوة بغير حضور قلب لا
 يرقى بها التالي معارج الأنوار القدسية فلما كان الليل ووقف ذلك الشاب
 للصلاة استحضر مقالة شيخه فمضي الليل وما قرأ إلا نصف القرآن وأخبره في
 الصباح بذلك فقال له استحضر الليلة أنك تلوه بين يدي المصطفى عليه
 الصلاة والسلام فما قرأ إلا قليلاً منه إذ كلما تلا آية زجر ووعيد بكى وانتحب
 وإذا تلا آية ترغيب تحسر على ضياع ما مضى من عمره فلما أخبر شيخه بذلك
 قال له إذا كان الليل فاستحضر أنك تتلو ما قرأت بين يدي ذي العظمة
 والجلال فلما قام الشاب للصلاة وقال بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب
 العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين تحقق أن الله سبحانه وتعالى سيستأله
 عن عبادته يوم يسأل الصادقون عن صدقهم وعلم من نفسه أنه لا قدرة له على
 القيام بأداب العبودية فحجل أن يقول إياك نعبد وإياك نعبد وبكى فلما أخذ به البكاء مأخذه
 عاد للصلاة فعاوده الخوف والخل وصار كلما ازداد خوفاً ازداد قرباً وكما
 ازداد قرباً ازداد حياءً حتى مطلع الفجر فرحم الله ذلك المربي ورضي الله عن
 ذلك الشاب وقيل إن أبا يزيد البسطامي كان جالساً لا ينتظر الصلاة يوم الجمعة

فسمع القاري يقول (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين منّا فيه ويقولون
 يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا
 حاضراً ولا يظلم ربك أحداً) فاشتد به الخوف وغلا دمه حتى خرج من
 عينيه والتحق بثوب من كان في الصف أمامه وبعضهم عند ذكر آيات التهديد
 خرميتاً كما يعلم ذلك من مطالعة آثارهم هؤلاء هم أهل القرآن وهم أعلم بالقرآن
 وكلهم اجمعوا على أنه كلام الله أياماً قرأه القارئون وتلاه التالون وكتبه
 الكاتبون وما منهم من ولي عارف أو صديق أو مربٍ مرشد الا شهد به كلام
 رب العالمين وكان احترامهم للمصحف والأدب معه كأدبهم وقت الصلاة بين
 يدي الله تعالى وعلى هذا الاعتقاد تبعتهم علماء الامة وعوامها وأما الوجهة الثانية
 فهي ان نبها الامة بتحقيقوا ان الحروف للمعاني كالأجسام للأرواح وأن الأصوات
 لها كالأعلام بمعنى الاسماء التي تتميز بها الأشخاص ليجيب المنادي باسمه من
 يناديه به فيتميز زيد عن عمر باسمه وكذلك الأصوات التي هي عبارة عن الهوى
 المتقطع بالمخارج التي وضعها الله تعالى تتميز بها الحروف بعضها عن بعض فهي
 كالاسماء لها فبذلك علموا ان الكلام اشبه شيء بالانسان اذ كما تتنور
 الأجسام بالأرواح كذلك تتنور الحروف بمعانيها وكما ان الاسم دال على
 مجموع الروح والجسد فكذلك الصوت المقطع جعله الله علماً على المعاني
 وحروفها فلحوق المعاني بالحروف كالحوق الأرواح بأجسامها سواء بسواء فكما
 ان زيدا الذي سماه ابوه زيدا هو زيد وهو طفل وغلّام وفتى ورجل وكهل
 وميت وبعد الموت ويوم القيامة لا ترخره عن اسمه تنقلات الحوادث والاطوار
 فمن باب أولى النور الذي سرت انواره وبدت على تداول الايام أسرارته قيل

ان امرأة من الصالحين اتخذت فاتحة الكتاب وردّها حتى أظهر الله على يديها
 عجائب الأسرار وكانت كلما احتاجت إلى أمر تفسر عليها أو توسل بهامتوسل في
 مهم تقول يافاتحة الكتاب أريد كذا فيقضي الله حاجتها حيث أوكل بها من
 يطيعها مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم من أطاع الله في كل شيء أطاع الله
 له كل شيء وان للحروف لأسرار يعمل بها الناطق صاحب الهمة ما لا يعمل
 الشجاع بسيفه كما يشير إليه حديث يس لما قرأت له فلما تحقق نبأ الأمة أن
 الحروف لا تنفصل عن معانيها بوجه من الوجوه ثبت اعتقادهم من طريق العلم اليقيني
 لا الظني أن هذا الكلام كلام الله مهما تدوّلته الألسن وتنقلت به الصحف وأخرجوا
 أنفسهم من ظلمات الشبه والشكوك إلى أنوار التسلّم والتفويض فواعجبا لجاهل يوقع
 نفسه محباً للجدل واللسانة في أعظم شبهة تهوى بصاحبها من جهنم في مكان محقق ألا
 يكمل هذا الحق الكلام فيما يماثل ذلك إلى أهل الأسرار وأصحاب الأنوار
 الذين كشفهم الله بمكنون سره وهم الذين تدينو بالدين علما وعملا وحالا
 ألا يعلم ذلك الجهول ان الذي يدعى الدين والعلم بمجرد القول حيث لا عمل
 ولا حال يكون مثله كمثل من طالع شيئاً من مؤلفات الاطباء وقام يدعي المهارة
 في هذا الفن حيث لم يكابد من اعمالهم ما به يكون له الاقتدار على تشخيص
 الامراض الخفية مع ان السماع والاطلاع لا يفيدان من اشتغل بهذا الفن شيئاً
 بغير مكابدة الاعمال والتمرّن عليها ومن شك في هذا فاليسأل الاطباء وكذلك
 المعتقدات الدينية لا تصح الا لاهل العمل فيكون من لا عمل له كرجل رأي
 طبيباً ماهراً في فن الطب وتفسير الاحلام ربح في ذلك العمل ربماً كثيراً
 حيث كانت الملوك تدعوه والرعايا تقصده لتعبير احلامهم ومعالجة امراضهم

فظن ذلك الاحق انه يرقى الى تلك المنزلة متى وقف على مايقول هذا
 الطبيب لمريض او صاحب رأيا مرة واحدة فتوجه اليه ليتفقد أعماله فوجد
 عنده رجلا يقص عليه انه رأى فيما يرى النائم كأنه أوتي مفتاحا فقال له
 الطبيب سيولد لك ولد وجاء آخر يشكوا الماء في مقعر رجله فوصف له
 الحناضاداً فقام ذلك الاحق فرحاً بما أوتي وظن انه سينال حظاً وافراً متى
 أعلن انه هو الطبيب ومفسر الاحلام ثم نشر ذلك في صحف منتشرة وكتب اسمه
 وحرفته على باب داره كما يفعل الازكياء من ارباب الحرف وعلى رأس
 الطريق المباركة يباه فلهو حظه وشؤم طبعه مرض خصي من حجاب
 المقاصير الملوكية وقد كان رأي مناما ازعجه واقلق باله فاستدعى ذلك الطبيب
 ليرجيه مناهمه فلما شئخص له المفص الذي في جوفه لم يجد في مخيلته الا
 ما وصف ذلك الطبيب لمشتكي الم قدميه فعجب المريض لجهل الطبيب لكنه
 اراد ان يستكشف حاله فاخبره بما رأى في منامه من الاهوال المزعجة فقال له
 سيولد لك ولد فغضب ذلك الحصي الذي لا ذكر له ولا خصيتي وامر بايجاعه
 ضرباً وايداعه في السجن ليعاقب بما يعاقب به المحتالون وهكذا تكون حال
 مدعي العلم بغير عمل ولا حال يسأل يوم القيامة عن كشف حقائق ما كان يدعيه
 افتراء على الله حتي اذا لم يتمكن من الجواب السديد يسحب الى جهنم وبئس
 المصير لا سيما مدعي العلوم الذوقية التي لا يصل اليها اهلها الا من الطريق التي وصفها
 الحق تبارك وتعالى بقوله (واتقوا الله ويعلمكم الله) وان من التقوى لترك مايريب الى
 ما لا يريب كما اوصى بذلك الصادق الامين بقوله دع ما يريبك لما لا يريبك
 وانها لوصية مفيدة جامعة تمسك بها السلف الصالح الا ترى مالك ابن انس

رضي الله تعالى عنه لما سئل عن خنزير البحر قال لا يأكل فقيل له اليس
 من صيد البحر قال نعم ولكنكم سميتوه خنزيراً ولقد سمعنا ان بعض السفهاء
 من اهل هذا الزمن الذين تزيوا بزي الفضلاء يشربون الخمر مستحلين له
 لزعمهم انه لا يغيب عقولهم وانه ليس بمحرام مالم يسكر فما مثل هؤلاء الا كمثل
 عبد جريء نهاه سيده ان يحوم حول مقاصير القينات فتوهم ذلك الاحق ان
 النهي ما هو الا لخوف النكاح فكان يطوف حولها ليمتع بالنظر والملاعبة
 غافلا عن حرمة النهي واحترام الآداب فأمر به سيده ان يخضى ويلحق
 باصطبل الدواب لجرئته على ارتكاب المخالفة هكنا حال من انتهك حرمة
 الشرائع وتعدى الحدود التي قال الله تعالى فيها (تلك حدود الله فلا تقربوها
 ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) اليس ذلك هو اتباع الهوى الذي
 نهى الله عنه في كثير من الآيات القرآنية يا هذا ان فاتك العلم فلا يفوتك
 الادب الم ترى ان الله تبارك وتعالى قال لنبيه (وان اُمد من المشركين
 استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) وما عني بذلك الا القرآن الذي نزل
 علي محمد وطالما اعلن في الآيات وعلى السنة الرسل أن الكتب المنزلة كلامه
 وما نزلها الا ليتعرف بها لعباده ليهتدوا بها الى طريق معرفته ومحجته حتي
 يكونوا لعظيم عزته مذعنين وجلال ربوبيته طائعين ومن سطوة هيئته خائفين
 فلا تكن كالمحتضر الذي دهش لسكرات الموت فكما ناداه صاحبه بقوله انا
 فلان فكلني يقول له اين فلان لغيوبيته عن معرفة الحاضرين اليس من الادب
 موافقة ربك وترك ما اراك لما لا يربك لاني لو ثبتت عقيدتك علي انه كلام
 الله لا ضرر عليك لموافقة ربك وان قلت انه ليس بكلام الله فما اتبعت الا

هوالك وفكرك الذي هو محتمل للخطا والصواب بل هو الى الخطاء اقرب
 لأنك لست على بينة من ربك فويل يومئذ للمكذبين اللهم اجعلنا على مرادك
 ومراد رسولاك وكما تحب وترضى اللهم انا عاجزون قاصرون براء اليك من الزيف
 والزال مطيعون لما أمرت به من قول وفعل وعمل فتعالى الله الملك الحق الذي
 لا إله الا هو رب العرش الكريم نادى موسى من الشجرة المباركة وتجلي له
 في النار التي كانت حاجته حيث وضعت زوجته واحتاج لها قبسا وتجلي ليلة المعراج في
 شبه الياقوت لمحمد صلي الله عليه وسلم فسجد جبريل وعرف النبي ذلك
 التجلي من سجود جبريل فسبحانه من اله يتجلي بما شاء على من شاء لا
 يلحق الحدوث كلامه القديم بحدوث التنزل او التلاوة والكتابة بل هو النور
 المرشد للواءظ والموعوظ والقرآن المجيد في اللوح المحفوظ ولو لم يكن هو كلامه
 القديم لما جعل الله في جهنم وادستجير اهل جهنم من نتن ريحه اعدّه للقراء
 المرأئين وما ذلك الا لانهم تلاعبوا بكلامه القديم فطوبى لمن سلم فسلم والويل
 لمن تمادى في بغيه حتى ادركه الموت فندم واما الاوراد والاحزاب فما هي
 الا ادعية كاملة الآداب واوعية حاوية لمجموع مطالب الطالب ومعارج
 انوار وضعها المرشدون ليرتقي عليها السالك الى المقامات الاحسانية ويهتدي
 بها الى التخلق بالآداب الالهية ليتها بها لمصافات ربه حيث لا جفاء ولا اعراض
 ولا تلون ولا اغراض وما هي الا تجهيزات لمقاصير قلوب الوافدين على ربهم
 كما تجهز حجاب الملوك الداخلين عليهم ليعلموا كيف تواجه الملوك وبما ذا
 يحییهم الداخل عليهم وما هي المطالب التي ينبغي طلبها اذا حصلت الخلوة
 بهم وای حال يناسب حضرة القرب والا يتناس اذا لا يحيط بذلك علما الا

حجاب الملوك الذين أقاموهم بابوابهم لهذا الشأن فكذلك المرشدون الذين
جعلهم الله ورثة الانبياء ليثبتوا من اختارهم الله من خلقه علي الصراط المستقيم
ما وضعوا اورادهم الا لتجهيز القلوب المقلبة علي ربها حتي اذا انتقل المربي
المرشد الي دار البقا قام ورده مقامه اذا لا ورا دماهي الا سلاسل انوار متصلة
بمعارج اعقاب الرحمت وهطارق اسرار يستفتح بها الطارق ابواب الفتح من
كنوز اسرار التجليات ولا يكون ورد الا عن وارد إلهي كما ذكرنا سابقا لانه
لا يبعث الانسان للنطق او العمل الا باعش غيبي حتي وان كان عابثا فلو
تاملت الخلق بعين المطلع البصير لوجدت الفرق بين العمال بين فشتات بين محب
ومحبوب وبين من هو الي جهنم بالاغلال التي في عفقه مسحوب وشتان بين من فتح الله
ابواب القبول في وجوههم وبين من جعل من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا
وشتات بين من انطلق في شهواته حتي استهوته الشياطين فلا تراه الا هائما ولا
تسمعه الا مغرما يقول ياليلي يا عيني حيث لاليل ولا عين ولا يشعر ما هو الليل
والعين وبين من لا ينطق الا ذا كرا او داعيا او مناجيا وشتات بين مشتغل
بمطالعة الروايات والصحف او الفنون الرياضية وبين من لا يستعمله ربه الا في
تفقد آثار الصوفية واعمال الامة الحمديه وشتات بين عالم اخذ يعلم الناس
حتي اذا نودي للصلاة فر هاربا وبين جمال او زبال اذا أذن المؤذن اسرع
الي ربه راغبا وشتات بين من يقضي جميع اوقاته في المزاح والغيبة وانواع
الهفوات وبين من يراقب مظاهر الاعمال والاقوال باصلاح بواطن السرائر
والنيات وشتات بين من أحاطت به خطيئته فغرق في لجة تقصيره وذنبه
وبين من هو قانت اناء الليل يحذر الآخرة ويرجوا رحمة ربه قال الله تعالى

(قل هو يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقال (لا يستوي الاعمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور ولا يستوي الأحياء ولا الأموات) وقال (افمن جعلنا له نوراً نيمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) الى غير ذلك من الآيات التي ذقت قلوب العارفين لذة حلاوة معانيها وشهدوا أنوار اسرارها وصرفها الغافلون الى ما يطابق احوالهم وما انطوت عليه خبايا مقاصدهم فظنوا ان القلوب الحية هي التي توجهت قواها الى اصلاح الدنيا ومقاصدها الى اختراع زخارفها وألسنتها الى تحسين الكلمات وتزيين البدع والمفوات وهذه هي الإفات والعايات التي فر منها اولياء الله وهربوا اليه فادخلهم وراء نبيهم في حصن لأله الا الله ووضعوا الأوراد والادعية معالم يهتدى بها المسترشد الى مكانهم من القرب ومكانتهم في المحبة لانهم علموا ان مراد الله سبحانه وتعالى من فرض الفرائض البدنية ما هو الا تقييد النفوس وتذكيرها وتطهيرها كما عرفنا ذلك سابقا فاثقلوا قيودها بتلك الأوراد والادعية كيلا تنطلق الى ما ذكرناه من دواعي الغفلات والسهوات قال البوصيري رضي الله عنه

والنفس كالطفل ان تهمله شب علي * حب الرضاع وان تطفمه ينفطم ولذلك قال اهل الطريق من لازم اورادنا فله ما لنا وعليه ما علينا اذا فلا يكون القاطع لتلك الاوراد الا كعاق والديه أو اللقيط الذي لا أب له اذ هي الوصلة الرابطة ما بين السلف والخلف سيما في هذا الزمن الذي انقطع فيه عن غالب بنيه مدد الارشاد والهداية واستدت في وجوههم طرق الاسعاد والعناية واجلب عليهم بخيله ورجله الشيطان كما امره ربه فغلبت عليهم

شقوتهم واستحبوا العمى على الهدى واستبدلوا العذاب بالمغفرة فما اصبرهم على
 النار فلو أنهم واصلوا سلفهم الصالح بالمتابعة على السنن والشعائر التي كانوا عليها
 ولازموا اورادهم والأدعية الماثورة عنهم لما ضلوا ولكنهم ماوردوا الا
 موارد الاغراض الهوائية حيث يكون الشيطان آخذاً بازمة قلوبهم وحبب
 اليهم الفسوق والعصيان وزين ذلك في قلوبهم وستر الله عنهم اوليائه كما تحجب
 العروس الا عن محرمها وصرف قلوبهم عن تفقد آثارهم ومطالع انوارهم وخبيا
 أسرارهم التي هي مآلاتهم المسطرة في كتبهم الى التخلق بأخلاق من لا خلاق
 لهم فلو أنك ناصحت احدهم بقولك اتق الله الذي بيده الهداية والرشاد لقال
 لك لو شاء لهداني يقول ذلك بقلب مطمئن وجاش ساكن كما تقول لاحد
 المتخاصمين أصلح أخاك فيجيبك بقوله إن كان له بغية في الصلح فليأتني وما
 ذلك الا لسوء الأدب وغلظ الطبع واشتغال القلب بما يوجب القسوة وهذا
 هو التوحش الذي لا وحشة فوقه فلا ترى قلباً ميالاً الا الى تحسين الملابس
 والمساكن ورفاهية العيش ولا تجد ساعياً مهموماً الا الى مجامع اللهو والاشتغال
 بما لا فائدة فيه الا في اصلاح دنياه ولا لساناً منطلقاً الا بكل ما نهى الله عنه
 من هزل ومجون وسخرياء وغيبة وازدراء وخرافات الاحاديث القديمة واوصاف
 الامم واخلاقهم فواعجبا لمن لم يصلح اخلاقه ولا يعرف نفسه هو على أي خلق
 ثم يتشوف لمعرفة اخلاق غيره زاعماً ان هذا هو العلم الموصل للسعادة فلا يستفيد
 ذلك الا عمى من تلك المعرفة الى التخلق بأخلاق من لا خلاق لهم حتى كاد
 الغالب من الناس الآن ان لا يحسن النطق بالشهادتين حيث لا يدري ما
 هو الوضوء ولا كيف تكون الصلاة بل ربما استحي أن يقول انا مسلم لما جبل

عليه من التحبب لمن هجروا الاديان كما ذكرنا سابقا كأن ابويه لم يكونا
 مسلمين او كأن امه اختلسته من الاجانب والعرق دساس وما اخفى الله اوليائه
 عن أمثال هؤلاء الا غيرة منه على أجبائه وأصفيائه كيلا تدنسهم مخالطة الدواب
 الملوثة بأرواثها حيث لا تتحاشي النجاسات اذ الادمي الملوث بأوزاره ومعاصيه لا فرق
 بينه وبين البهيم الملوث بيوله ولا فرق بين من يتناول المحرمات على اختلاف
 انواعها وبين الخنزير الذي لا يتغذى الا بما تلقيه البغال والخيول من ادبارها
 فان الله تبارك وتعالى ما نهى عن شيء الا وهو يعلم انه لا ينبغي لمن احب
 أن يتقرب اليه أن يتعاطاه ولو تبصر العاصي في المعاصي لوجد لها اشنع من
 من الحبائث التي هي بمعنى القذورات حالا ومآلا اذ القذورات ربما زالت
 بالغسل والتطهير واما الأوزار فباقية الى يوم القيامة لا يتطهر متعاطيها الا بالنار
 ان لم يكن ممن أحاطت بهم الخطايا وان قلت انها تزول بالتوبة النصوح أقول
 ان لها اثر يبقى وهو الخجل والحياء من الله فقد ورد ان الله تبارك وتعالى
 يرسل لعبده التائب من المعاصي بعد مروره على الصراط قبل دخول الجنة
 بطاقة فاذا اطعم عليها خجل لما يراه من التذكير بمعصية لم تكن سطرت في
 صحيفته وهذه احوال لا يلاحظها في سلوكه الا اهل الفوز والعناية واما الهائم
 على وجهه في شهواته ولذاته الزائلة وأغراضه الباطلة فهو مفقود الشعور والتمييز
 يصول على ما ليس له ويتعاطى ما لا يحل تعاطيه ويتكلم بغير ميزان ويفعل
 ما لا يتجارى على فعله الشيطان فلذلك حجب الله اوليائه عن هؤلاء الاشرار
 حتى اذا رأوا صالحا ازدروه واذا جاورهم تقي مقتوه فلم ينالوا نصيبا من الدنيا
 الا مخالطة السفهاء من اهل الزندقة واللسانة وما اكتسبوا الا اعمالا صارت

لهم كالمطايا الجموحة فهي تجمع بهم في اودية الافتتان والغرور التي لا نهاية
 لها الا جهنم وما لهؤلاء من علامة يعرفون بها الا الانكار على اولياء الله
 احوالهم والخوض في اعراض اهل النسك والشعائر الدينية احياء وامواتا
 موافقة لقوابلهم واستعداداتهم اذ العدو لا يكون حيباً قط كما ان الحبيب لا
 يكون عدواً وان زحزحت أيهما بعض العوارض عن فطرته لان حكم
 الاستعداد الذي يعبر عنه بالطبع لا بد ان يغلب التطبع ولذلك ورد أحب
 حبيبك هونا ما عسى ان يكون بغيضك يوماً ما وابغض بغيضك هونا ما عسى
 أن يكون حبيبك يوماً ما وما ذلك الا مراعاة لحكم الاستعدادات والقوابل
 التي ربما غلبت مغيباتها مظاهر العوارض التي تنافيتها فتبدل العداوة محبة
 وبالعكس ولا معنى للعداوة هنا الا التنافر الذي يكون بين الضدين لفقد
 المناسبة التي توجب الملائمة والارتباط ولا معنى للمحبة الا الألفة التي اساسها
 التناسب والملائمة ولا ريب في أن الظلمة ضد للنور والنور ضد الظلمة وقد
 انقسم الناس الى قسمين لا ثالث لهما قسم اخرج من الظلمة الى النور وقسم
 اخرج من النور الى الظلمة كما سبق بيانه فالقسم الذي غلب على استعداداته
 الصفاء الذي هو وصف لأحد الاصلين وهما الماء والطين هو الذي يقبل
 النور الذي جعله الله لعباده المؤمنين ليبتدوا به الى طرق الرشاد وما هي الا
 محبته ومعرفته والقسم الذي غلبت عليه كدورات الثاني من الاصلين وهو
 الطين هو الذي لا يقبل النور بل يكون ميلاً الى اطفاء ذلك النور من قلوب
 أهله لانه لا يميل الا الى الظلمة ولا معنى للظلمة الا الحجب الموائية النفسانية
 والخطوات الشيطانية ولا معنى للتنافر بين هذين القسمين المتباغضين الا عدم

ميل كل منهما الى الاعمال التي لا تناسب قابليته فيقوم في وجه عاملها باللوم والتباعد والنفور إذ لا يميل فريق الى ما عليه الآخر هذا هو معنى العداوة هنا بل وكل عداوة ورد بها الذكر الحكيم بين الله وعباده وبين الرسل ومن عاداهم وبين احباب الله ومن يبغضهم أو ينكر عليهم احوالهم وما أوتوه من المزايا فكل استعداد لا يقبل نور الايمان الذي هو بمعنى العلم اليقيني الذي هو التصديق المؤدي لمتابعة الرسل في الكليات والجزئيات فهو عدو لهم لأنه فقد النسبة التي تقتضي الملازمة والارتباط كما ذكرنا وكل استعداد قبل ذلك النور ومال الى متابعتهم مهلا لا يتركة هائما في اودية الجدل والزيغ وقابل ما يلقي اليه منهم ببشاشة القبول وانشرح الصدر فذلك الحبيب ثم تتفاوت المحبة التي هي بمعنى الملازمة والارتباط بتفاوت احوال المحبين في الصفا وقبول الانوار كل على حسب استعداده وكذلك تتفاوت عداوة المعادين بتفاوت ظلمة قلوبهم وكدر استعدادهم ولقد قررنا سابقا أن هذا الاختلاف هو من القواعد الأساسية لهذا الوجود الصوري ولو شاء ربك ماختلفوا ولكنه لذلك خلقهم لينفذ فيهم أحكام العدل والفضل كما تقرر قبل إذ لا تتصف القدرة بالتام الا اذا كانت صالحة لان تخلق الاضداد وتعطي كلاً منها ما يثبت به أمام الآخر حتى يتم مراد الله فيزهق الباطل هكذا هي كل المراتب الوجودية متضادة كما تراها فكم من اضداد في طوايا جسمك وانت لا تشعر وهي لا تتلايم وهكذا هي الناس فمن كان له نور تابع أهل الانوار في ادعيتهم بل وجميع اعمالهم واقوالهم ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ولكن له قوة تأتيه من قبل الفكر والتصور يظنها عقلا لتقويه على مقاومة ضده حتى يقوي على الاصرار والانكار

ذلك تقدير العزيز العليم نسالك اللهم أن تحملنا على سفينة النجاة وإن لا تقاطع
 بيننا وبين عبادك الصالحين بقواطع الانحراف والزيغ وتابع بيننا وبينهم بالخيرات
 والبركات واهدنا صراطهم المستقيم وخذ بنواصينا إلى ما وردوه من الموارد إلا
 حسانية بمتابعة أورادهم واقتفاء آثارهم ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين فتخطفنا
 جذبات الأهواء إلى مضال الأفكار ومضار الإصرار حيث هلك أهل الزيغ
 والجدل اللهم اجعلنا نجيبهم لمحبتك ونعادي من عاداهم ابتغاء مرضاتك اللهم
 باعد بيننا وبين من عاداهم كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم لا تجعلنا
 ممن قادتهم أفكارهم الضالة إلى موارد الفتون والاغترار ولا تسلك بنا يامولانا
 مسالك أهل الجدل والانكار اللهم اجعل سنتنا لاهية بذكرك ونفوسنا مطيعة
 لأمرك وقلوبنا مملوثة بمعرفتك وأرواحنا مكرمة بمشاهدتك وأسرارنا منعمة
 بقربك وأرزقنا زهداً في دنياك ومزيداً لديك أنك على كل شيء قدير اللهم
 انا نسئلك بجلال كمال وجهك الكريم وبضياء سناء نورك العظيم وبتدقيق
 تحقيق علمك يا عليم أن تنزل على قلوبنا من نور الذكر والحكمة ما نجد بالחס
 والمشاهدة برده حتى لا تنسلك ولا نعصيك أبداً اللهم بحق محمد وآل محمد أيقظنا
 من نوم الغفلة ونبهنا ببناء همة الهداية والتوفيق من سكر الشهوة وتيه السهوة
 واستعملنا بصالح عمل التوبة النصوح وأجلسنا على بساط الصدق وتوجنا بتاج
 الاخلاص وثبتنا على الاستقامة مع دوام المراقبة لك والحياء منك والأدب معك
 ومع شريعة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم زين نياتنا وأقوالنا وأحوالنا
 وأفعالنا واصبغنا اللهم بهذه الصبغة المحمدية واللبسنا خلعتك النورانية التي
 تمحق كل ظلام وتقص في المقام والرحيل يا جليل يا جميل يا كريم يا رحيم اللهم

إني أعلم ما تخفي وما تعلن وما يخفي علي الله من شيء في الأرض ولا في السماء
 اللهم ان الدنيا هي الغارة المدبرة والاخرة هي القارة المقبلة وما اغتشنا شيئا من
 التي ولت وفرت ولا تهيأنا لاستقبال المقبلة اذا قرت وليس لنا بغير عفوك وسعة
 كرمك ورحمتك اعتصام ولا انيس لنا في وحشة هذه القطيعة الاسبق لطفك
 بنا في ظلمات الارحام اللهم جنبنا بخفي لطفك موارد الاشقيا واسلك بنا يامولانا
 منا هج العبيد الا تقيا اللهم امسك السنتنا عن اللغظ فيما لا يرضيك وحل بقوتك
 ونور ارشادك بين قلوبنا وبين مناهيك اللهم اوقفنا مواقف العز بصدق مذلة
 العبودية بين يديك واجعلنا مصادرها يبرز من محاسن الاقوال منك واليك
 اللهم لا تشغلنا بدنيانا عن آخرتنا ولا تلق بنا حيث مصرع مضارنا وافاتنا اللهم
 لا تفتنا بما فتنت به كثيرا من عبادك واكتبنا اللهم في سجل احبابك وعبادك
 اللهم ان الخير كله بيدك وانت موهبه ومعطيه وعلمه مغيب عن العبد لا يدري
 من اين ياتي وطريقه عليه مبهم مجهول فولا انت دليله وقائده ومهديه الهنا
 فخذ بنواصينا الي ما احسنه واتمه وخصنا منك بما هو اوسع واخصه وانما
 واعمه فان الاكف لا تبسط الا للغني الكريم ولا تطلب الرحمة الا من الغفور
 الرحيم وانت المقصد الذي لا يتعداه مراد والكنز الذي لا حد له ولا
 نفاد الهنا البسنا ملابس لطفك واقبل علينا بحنانك وعطفك واخرجنا
 من التدبير معك وعليك واهدنا بنورك اليك واقمنا بصدق العبودية بين يديك
 واخرج ظلمات التدبير من قلوبنا وانشر نور التفويض في اسرارنا واشهدنا
 حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تقتضيه فينا وتختاره لنا احب الينا من اختيارنا
 لانفسنا واهدنا للحق المبين وعلمنا من علم اليقين يا علي يا عظيم يا غني يا كريم

يا غفور يا حلیم یا رحمن یا رحیم اللهم یا من لا یبرمه الحاح الملحین ولا تعجزه مطالب
السائلین ها قد دعوناک ببعض مآدعک به عبادک الصالحون الذین امرتنا ان
نتخذهم أولیاء بقولک (المؤمنون بعضهم أولیاء بعض) وما تابعناهم الا لنفوز
کفوزهم ونعز کعزهم فلا تخیب رجائنا ولا ترد مسئلتنا وتولنا یا مولانا فانت
بنا منا أولى رب لا تشمت بی الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمین وكان
ذلك علی الله یسیرا

یا هذا

أرأیت ان كنت ذا ملک و سلطان موصوفاً بسعة الحکمة وحسن التدبیر و دوام
التیقظ لاصلاح مملکتک علی نظام و ترتیب اخترعته بحکمتک و نطف تدبیرک
حيث لا یختل ذلك النظام لغرض من الأغراض لا یغرادک بالتصرف بلا
وزیر ولا مشیر وقد أحطت علماً بجزئیات مملکتک و کلیاته لا تغفل عن شیء منه
طرفة عين و كان لك عبدین من العبيد أحدهما دائم الاتقیاد لكل ما یصله من
الأوامر علی السنة المقربین لیدیك مبادراً الى ما یدعی الیه من الأعمال بطیب
نفس و انشراح صدر لا یأتی بعمل الا اذا علم فيه مرضاً تک متخلقا بأحلاق
العبيد الضعفاء فی جمیع أحواله یتناول ما یلتي الى سمعه من الأوامر تناول القضايا
المسامة بلا بحث ولا تدقیق لا یقول لم ولا کیف مشغلاً بنفسه عن غیره
من العبيد ان رأى عملاً حسناً من أي عامل قابله بحسن الظن و سلامة الطویة
و تمنی القدرة علی الاءتیان به و ان شاهد قبیحاً التمس لعامله عذراً و نصحه
نصح المحبین و وقف بینک و بینہ فی مقام الشفاعة و الاعتذار و طلب الصفح
و المسامحة لا یفوته الحقیر ولا الجلیل منا أمرته به أو ما تحب اتيانه و كلما اختبرته

في حال وجدته عاملاً على مرادك ومراد حجابك لايهمه الا ما يرضيك تاركاً
 أمر تدبير المعيشة الى احاطة علمك وكمال قدرتك وشمول
 لطفك الذي عهده منك قبل التمييز قائماً حيث أقمته يستكثر القليل من نعمك
 ويستعظم الحقير من حواشيك وخدمك لا شغل له الا بما يعنيه والمقربون لك
 من العبيد هم ساداته ومواليه كلما اجهد نفسه في مرضاتك ظن انه ما خرج عن
 دائرة التقصير والجفا وما كان الا جاداً بما فوق الطاقة في محاسن الشكر والوفا
 لا يلهج لسانه الا بحميد ذكرك ولا يتوجه قلبه الا الى محبتك وشكرك والعبد
 الاخر تنعم بنعيم نعمتك وأمطرته شأيب احسانك ومنته وربيته بين خواصك
 ومحبيك وجعلته كالأقربين من خدمك وحواشيك فافتن لذلك فتون المغرور
 الواله وتكبر على ضعفاء العبيد تكبر القوي المتآله وازدري المنكسرة قلوبهم من
 أهل الآداب وسخر بمن منهم لأرم في خدمتك الاعتبار او قرع الأبواب
 ناشراً لعيوبهم مثقداً عليهم خفي عوراتهم وذنوبهم لا يرى الحسن الا قبيحاً
 ويرى الصحيح فاسداً والفاقد صحيحاً وهو مع ذلك يعارضك في شؤون التدبير
 ظاناً أنك اوكلت الى سفيه وعقله الضائع تدبير أمره وشؤون ذلك الملك الكبير
 الذي لو اغفلته طريقة عين لفسد ثم لا ياتي من امر به الا بما يستحسنه فكره الضال
 وهواه الغالب عليه وقد بلغ من اللسان وسوء الجدل منتهاه لزعمه أنك ما اوليته
 وواليته بمكارم الاحسان والنعم الا لينوب عنك في التصرف في شؤون ممالكك
 من الامم وقد قام في ملكك مقام المالك المتصرف حيث لا يدري لم اقيم في
 هذا المقام ذلك الاخرق الخرف ولما انتج له البغي والغرور ثمرة الاعجاب
 والجهالة ظل يقبح لكل عامل اعماله بغير ميزان بين يديه بل بما يلقي الشيطان

في قلبه ويملي عليه لظنه انه أعرف الناس بك وأقربهم اليك وانه هو الاحق
بسعادة الفوز والحظوة لديك ولم يتغفن ذلك الاحق الى ان مكانة القرب من
الملوك لا يتمكن منها المغرور وان المنفرد برأيه لا يليق ان يقابل ببشاشة الدستور
ثم انك نصيت ديوان المحاسبة يوما ما لتظهر خبايا طويات العيد فتقابل عمالهم
من الجزاء وجيل العطاء.

بما تحب وتريد فمن الذي ثراه من العبدین أحق بمناقشة الحساب وإيهما
أقرب للاء انتقام وصوله الغضب وشديد العقاب تالله ان المتابع لحبيك هو الفائز
وان كان من ذوي البسطة والبله والأخر اجدر بالخوف والفرع ودهشة
الحذر والوله لأنه هو مرمى سهام المؤخذة والانتقام كما يقتضيه العدل المعروف
بين ملوك الانام وما ضربنا لك هذا المثل الا لتعلم أن الله تبارك وتعالى
مامني الطريق الموصل الى النجاة بالاسلام وما وصف سالكها بوصف الايمان
الا يستشعر صاحب الذوق والاحساس ان الآداب التي تليق باهل القرب
والسعادة لا سبيل الى معرفتها الا بالمطابقة والتسليم ودقة الاتقياد لما جاء به
الرسول اذ لو كان للعقول تحكيم في تلك الطريق لما احتاج الناس الى رسول او كان
الرسول الواحد كاف حيث جاء بكتاب سماوي ولكن الامر علي غير ذلك فلذلك
نهينا عن متابعة الهوى ومحدثات البدع وامرنا بالاستسلام والتسليم فمن تابع
السلف الصالح في استعمال الآداب القولية والفعلية نجح وسلم ومن اتبع هواه
واغتر بفطنته وحدة زكائه هلك وندم وكان هو الاحق بالمؤخذة بأصغر جريمة
اذا البلاء موكل بالمنطق والدعوى عاقبها سيئة وخيمة ولذلك قيل كن ذنباً
ولا تكن رأساً لان الذنب قريب من السلامة بعيد من العطب والرأس قريبة

من العطب بعيدة من السلامة عند التصادم لهذا كانت الأئمة المجتهدون في
 عناء من الحذر وشدة الخوف من الله لعلمهم انهم هم الرؤس ولا حرج علي من
 تابعهم ولم تكن اجتهاداتهم مشوبة برياء ولا اعجاب ولا اغراض نفسانية بل
 ربما تنصلوا من تحمل المسؤولية عنها كما فعل مالك رضى الله عنه عند موته
 لشدة اخلاصه في اعماله وعلمه بان الانسان يجوز عليه الخطاء الا المعصومين
 فتامل يا هذا الغارق بين هؤلاء السادة الذين حافظوا علي متابعة الرسل محافظة
 الجائع علي طعامه ومع ذلك اقلقهم الخوف والحذر وبين من جاء يتخبط في
 ظلمات جهلة ويمرح في ميادين اللسان والجدل حيث لا يستحي ولا يخاف وقد
 اخذ الغرور بمخنقه وركب الشيطان علي عاتقه وادلى برجليه علي صدره سائرا
 به حيث شاء في اودية الطغيان والزيف وما ذلك الا لتغول فكره فيها
 لا يعنيه بغير ميزان فلو انه تابع من قبله من الناجين علي صدق نية وسلامة
 قلب لما هلك ولذلك ورد ان النبي عليه الصلاة والسلام قال ان اكثر اهل
 الجنة البله وهم اهل التصديق بلا جدال ولا متابعة هوى لان اهل النظر علي
 خطر عظيم وان كانوا مخلصين وهم المقصودون بقوله صلي الله عليه وسلم الناس
 هلكي الا العالمون والعالمون هلكي الا العاملون والعالمون هلكي الا المخلصون
 والمخلصون علي خطر عظيم اذ المخلص في عمله لا يلحقه الخطر الا من متابعة الهوى
 ولذلك قال عليه الصلاة والسلام اتخذوا عند الفقراء يدا فان لهم الدولة يوم
 القيامة وما عني بالفقرا الشحاذين ولكنه اراد بهم القوم الذين خرجوا عن
 ظلمات التدبير ورموا بانفسهم في تيار الاقدار وتحققوا بذلة العبودية وان كانوا

اعزة علي الكافرين وتحلوا بوصفي العجز والاقتدار وان كانوا اقوياء اغنياء
واتبعوا قول القائل

من حط ثقل همومية في باب ملكه استراح
ان السلامة كلها حصلت لمن بقي السلاح
هذا هو الفقر الذي من اتصف به كانت له الدولة يوم القيامة ألا انهم
هم المنكسرة قلوبهم فهنا لك يفوز الابله ويسعد المستسلم ويحشر ألو اللسانه
والجدل مع الشياطين حول جهنم جثيا

يلا هذا

قال عليه الصلاة والسلام ان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا
وقد سبق الى افهام العامة أن هذا الحديث مما يستدل به على مزايا الشعر
وقضائل الشعراء ولكني أخالفهم الى المعنى الحقيقي من طريق الاشارة المفهومة
ذوقاً وتصوراً وذلك لأن المتبصر يتحقق بعين اليقين أنه صلى الله عليه وسلم
أشار بذلك الى أن الشعر وان كان منشأ الأقاويل الكاذبة كما قيل أحلى
الشعر أكذبه ومجمع التخيلات الوهمية ومنبع الاختراعات الذهنية وميدان
ضلالة الهيام وملعب تصورات الفكر وتخيلات الأوهام ولكنه قد تدرج
في سلك نظامه البعض من مكنونات درر الحكم وان لم تستجليها من قرائح
الشعراء جذبات المقاصد فلو كان الشعر معدن الحكمة لما أعجب النبي صلى
الله عليه وسلم بما وجد فيه من الحكمة اذ الشيء من معدنه لا يستغرب لكنه
اشار بمحدثه الى سامع الشعر أن يلتقط ما يجده في قوافيه من الحكمة التي هي ضالة
المؤمن ولا يزدريها حيث وجدها اذ الشعر ليس بموطنها بل هو حرفة الغاوين

وفرجة المتواهلين ونفثة المتواجدين ولذلك قال الله تعالى في معرض التمدح
 بنبيه مدافعاً عنه (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) ثم أعقب النبي صلى الله عليه
 وسلم هذه الإشارة بقوله في مقابلتها وان من البيان لسحراً يعلم المطلع النبيه
 أنها على طرفي تقيض اذ البيان ماهو الا القول الحق الذي هو رأس الحكمة
 وفصل الخطاب وبه تنكشف غوامض الشبه وتنحل عقد المشكلات وتظهر
 الحقائق ويتميز الحق من الباطل ولكن من ضروره ماينافي ذلك لتضارب
 مقاصد أهل البيان وأغراضهم فأشار النبي صلى الله عليه وسلم بتسميته سحراً
 الى السامع ليأخذ حنجره ولا يغتر بزخرف القول منه اذ السحر لا معنى
 له الا قلب صور الأشياء على غير حقائقها فيما يرى الرائي أو يسمع السامع
 وان كانت الحقائق لا يتأق قلبها اذ السحر لا يقع الا على الأَبْصار أو الاسماع
 كما قال الله تعالى في سحرة موسى (فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم
 وجاءوا بسحر عظيم) ثم قال في آية أخرى (فاذا جبالهم وعصيتهم يخيل اليه
 من سحرهم أنها تسمى) فالجبال ماسعت ولا انقلبت حقائقها ولكنه سحر وقع
 بالأَبْصار فكذلك البيان اذا جاء بلبس الحق بالباطل ويحرف الكلم عن
 مواضعه يكون سحر اوقع على الاسماع فتعجب النبي صلى الله عليه وسلم من
 تمكن الشعراء الذين لا يتبعهم الا الغاؤون من الاء تيان بالحكمة في غير موطنها
 ومن عدول أهل البيان عن كشف الحقائق المطلوب لأجله البيان الى التعمية
 وقلب مواضع الكلام ليزينوا للسامع الوجهة التي قصدوها بما زخرفوه من
 القول فبه عليه الصلاة والسلام السامع بتسميته سحراً لكيلا يضل بما يلقي
 على سمعه من سحر البيان المضر بالعقائد الدينية الذي يعمل بالعقول ما لا يعلمه

الساحر بسحره كما تراه الآن في الصحف المنتشرة التي تريك في رشدنا والظلم
 عدلاً والباطل حقاً والكفر إسلاماً وبالعكس فليحذر قراء تلك الصحف
 التهميات التي ترحزح المؤمن عن دينه فما أضاع إيمان العامة في هذا الزمن إلا
 تلك الصحف التي جأتهم بزخارف الأقوال فاغتروا بها وألهتهم عن معتقداتهم
 وأعمالهم الدينية كما يتلهم الصبيان بالألعاب المزخرفة عن قوت أبدانهم وحنان
 أمهاتهم فسحقاً للقوم الظالمين وإن من ذلك لما يقال عن بعض العلماء المائلين
 إلى مذاهب البيعيين إنه لما وصل إلى تفسير قوله تعالى (قلنا يا نار كوني
 برداً وسلاماً على إبراهيم أخذ في التشنيع على المفسرين بقوله كيف لا تحرق
 النار من يلقي فيها وهي طبيعة الاحراق فلما رأى في وجوه الطلاب آثار
 الغضب للغيرة الإسلامية أخذ في المغالطة ورجع عن التظاهر بالزيغ والجدل
 إلى خدعة النفاق فليت شعري ما الذي أرب ذلك الاحتمق الجهول الذي لا
 يفقه من أسرار الألوهية واقتدار القدرة الربانية شيئاً فهل تخلقت النار بلا رب
 أم تعصي النار ربها أم الله سبحانه وتعالى لا قدرة له على تغيير طبيعتها في وقت من
 الاوقات وإن سلمنا ذلك اليس له قدرة على تسليط البرد عليها فيضعف قواها
 فينقلب حرها برداً كما صرح بذلك واتبعه بقوله وسلاماً لكيلا يهلك البرد
 خليله إلا يرى ذلك المفتون أن النار هي الحرارة الكامنة في الاحجار
 والاشجار وانها طوع الاسباب ومسبب الاسباب كغيرها من المخلوقات إلا
 يرى أن من العجائب الكونية أن المحموم لا تطاق الحرارة التي في ظاهر
 جسده وبرد باطنه يكاد أن يمزق أوصاله وهل بمد قوله تعالى حكاية عن
 قوم إبراهيم (قالوا حرقوه وانصروا آلهتهم) يجوز أن تأول النار بغضب

النمرود ويقال ان بردها هو اطفاء نار غضبه على ابراهيم أفلا يعلم هذا السفیه
الجرىء على ربه ان الغضب للانسان عند وجود أسبابه طبعی كما ان الاحراق
طبعی للنار اذا فيكون القادر على اخاد نار الغضب مع تمكن الغضوب من
عدوه وعظم سلطته عليه قادراً على اخاد الحرارة النارية عنه فما الداعي اذاً
التأويل الذي لا يفهم منه الا تكذيب رب العالمين ورسوله وما اوردنا هذه
المهفوة التي منشأها الغلط في العلم وطغيان الفكر البیء الذي سبق ايضاح
اسبابه الا يعلم المتبصر ان كل ما يماثل هذه الاختراعات الذهنية ما هو الا
من سحر البیان الذي نبه عليه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف
وقس على ذلك تسميتهم كل سنة سنها السلف الصالح بدعة كالاجهار بالذكر
والادعية في مجتمعات المرشدين وعقب الصلوات وفي الطرق عند الحاجة وفي
الاحوال التي تختلق باختلاق مقاصد الذاكرين والداعين حيث لا يخشى
داعيهم أو ذاكرهم في الله لومة لائم وما قصدوا بتسمية ذلك بدعة الا
تثييط هم العاملين وايقاع الشبه في قلوب المعتقدين حتى لا يكون للدين في
قلوب العامة طارقة فكر ولا نسمة تذكار واستدلوا على ضلالهم بقوله صلى الله عليه
وسلم لأصحابه عندما رفعوا أصواتهم بالدعاء وقت العسرة انكم لا تدعون
أصما وما فطن الزائع منهم الى ان نهى النبي في ذلك الوقت لم يكن الا
لاستجلاب ادب ذوقي غاب عن اصحابه عند اشتداد الكرب فقد كان حالهم
وقتيذ يشعر بتمكن الجزع من قلوبهم اذ لولا الجزع لما تركوا إمامهم الذي هو
أولى بالطلب وتقدموا عليه والادب الذوقي لا يقبل ذلك وما كان ذلك
الوقت وقت تعليم حتى كان النبي صلى الله عليه وسلم يبين لهم فيه الآداب

الذوقية فنهاهم عن فعله نهياً مبهما يدركه الا حساس السليم لانهم ما جاؤا
 بمنكر اذ الحق سبحانه وتعالى مانهى الا عن الجهر بالسوء من القول في قوله
 (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) وقد اباحه للمظلوم بقوله (الا من
 ظلم) وما الجهر بالذكر الامور به شرعاً ما لم يكن مشوباً برياء وهذا امر موكل
 لنية الذاكر لا لعلم المنتقد وان من ذلك لانكارهم على تمايل الذاكرين يمينا
 وشمالاً لجهلهم بالحكمة التي أسس لأجلها ذلك التمايل فما استند مأسسه الا لامر
 قرآني وما هو الا مواجهة ابليس بالمدافعة والجهاد من الجهات التي اخبرنا
 الله حكاية عنه انه يأتي الانسان منها بقوله (ثم لا تينهم من بين ايديهم ومن
 خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولا تجد اكثرهم شاكرين) وما حقيقة الشكر
 الا صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه فيما خلق لاجله فأسس ذلك المرشد
 رضي الله تعالى عنه التمايل في الذكر لتلك الجهة لعلمه بان الشيطان يخنس
 عند ذكر الله وليكون الذاكر صارفاً جميع القوى في تلك العبادات التي خلق
 لأجلها فيكون في مقام الشكر ليخزي ابليس عند رؤية الذاكرين وليتحقق
 الذاكر بقول القائل .

مولات قلبي من الست الجهات متى * يحظو بتدبير وصل منك مولاك
 فنعمة السنة الحسنة والحكمة الجلية وان اغفلها في هذا الزمن الذاكرون
 وتلاعب بها عند سماع الاغاني المترقصون فقد اباح الله لنا ان ندعوه بقولنا
 ربنا لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا وان فاتهم التحقق بأداب الصالحين
 والتخلق باخلاقيهم فما فاتهم التشبه بهم وقد قال القائل
 فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم * ان التشبه بالرجال فلاح

ومن حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه اذا فالعائب لاعمال العاملين
 بلا وقوف على نواياهم ظالم وجهول والأتلق بالناقد التماس الاعذار لا كشف
 الاستار فلا تكن كالمرأة الشوها التي لا تعيب إلا حسان الغواني وان من ذلك
 البيان الذي ينبغي ان لا يصغي اليه للاستهزاء بمن يلجج بذكر الله والصلاة على
 رسول الله فانهما من المفروضات القولية التي لم يعين الله تبارك وتعالى لها
 وقتا كالمفروضات العملية بل أوكل الاء كثار منها الى شدة المحبة وصدق الايمان
 وقوة اليقين وجعلها ميزانا يعرف الانسان به منزلته عند ربه فمن شهد من
 نفسه داوم التيقظ وغلبة الذكر على قلبه وشدة الالهف والاستهتار ذكراً
 وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فذلك هو الحبيب المحبوب كما وردت
 النصوص العلمية والآيات القرآنية والاحاديث النبوية بذلك وها هي موارد
 في كتب الصوفية تروى الظمان وتوقظ الوسنان واما من تمكنت الغفلة من
 قلبه لتراكم الشواغل الدنيوية عليه فهو للكفر اقرب منه للايمان نسأل الله السلامة
 والنجاة انه على ما يشاء قدير

﴿ لطيفة لا تقبلها القلوب المظلمة ﴾

لقد تعودت امراً لم تتخرم قاعدته معي من زمن طويل وهو اني كلما أهمني
 امر أو خفت غائلة طريق أو تأخر عني مطاوب أو دهشتني عسرة أو فاجأتني
 كربة أو ادهشتني حيرة في مهمة أو مامة وضعت رأسي في جيب ان كنت
 حاضراً أو رفعت صوتي ان كنت بادياً مجتمع الاحساس والحواس متوجه
 القلب محزون الفؤاد قثلاً يا رجال الغيب يا أهل النوبة الكرام انا في حماكم
 اليوم لا تفوتوني أقول ذلك عشر مرات متجها للقبلة ثم أقول بعد ذلك ثلاث

مرات يا رسول الله غوثا ومدد يا رسول الله أنت المعتمد يا رسول الله كن لي
 شافعاً أنت والله شفيع لا ترد فؤاد الله ما فاني مملوب منذ تعودتها ولا اجهدني
 خطوب فسبحان ربي وبحمده لا اذكر منه الا الجليل ولم ار منه الا التفضل
 تبارك اسمه وتعالى جده وتقدس اسمائه قيد المسببات باسبابها وامرنا ان نأتي
 البيوت من ابوابها تسئل اوليائه وهو المسؤل وببركة يمنهم يعطي السائل فوق
 المأمول وكفي المنكر حرمانه ولا يضر بالمغرور الا طغيانه اللهم اني اسئلك بما
 سئلك به صاحب ورد السحر رضي الله عنه حيث قال الهي نحن الأساري
 فمن قيودنا فأطلقنا ونحن العبيد فمن سؤاك فخلصنا ولعقتنا يا سند المستندين
 ويارجاء المستجيرين الهتا واله كل مأوه ورب كل مربوب وسيد كل ذي سيادة
 ونغاية مطلب كل طالب نسألك بأهل عنايتك الذين اغتطفتهم يد جذباتك
 وأدهشهم سناء تجلياتك فتاهوا بعجيب كالاتك أن تسقيناشربة من صافي شراب
 اهل مودتك الربانيون وعرائيس اهل حضرتك الذين هم في مجالك مهيمون وما
 ادري لأي سبب او عامل رفع ذلك الاستاذ لفظ الربانيين ولكننا امرنا
 بمتابعتهم وان جاءوا بغلط في ظواهر اقوالهم فان صاحب الدار ادري بما فيها
 ﴿ يا هذا ﴾

قال عليه الصلاة والسلام إعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً وإعمل
 لاخرتك كأنك تموت غداً فظن الجاهل أنه صلى الله عليه وسلم يأمر بالاشتغال
 بالدنيا كما يأمر بالاشتغال بالآخرة وهذا من الغلط في العلم والحق الذي
 ينبغي أن لا يقف المتبصر في هذا الحديث الشريف على غيره هو انه صلى
 الله عليه وسلم ما قصد بقوله إعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً الا النهي عن

التكالب على الاشتغال بالدنيا والآن نكباب عليها لأن الانسان اذا تيقن أو
ظن انه دائم الحياة لا تأخذ هذه العجلة في تعاطي الاعمال بل يتناول الالهم
قبل المهمل ويأخر ما لا يهم لوقت آخر واما اذا علم أن الموت قريباً منه فلا يلتفت
الا لما وراء الموت فكأنه صلى الله عليه وسلم يقول يا ابن آدم ان عارضك امر
ان امر لدنياك وأمر لا آخرتك فقدم امر آخرتك على دنياك لان امر الدنيا
يذكر ما دامت الحياة واما امر الآخرة فيفوت بفوات وقته فعجل به فانك لا
تدري في أي وقت تموت فاجعل الموت نصب عينيك هذا هو ما اشار اليه
النبي بحديثه الشريف ولكن سحرة البيان يحرفون الكلم عن مواضعه والسامعون
الآن حالهم كما قال القائل

الناس في عصرنا خشب مسندة * جسم البغال وأحلام العصفير
فصدق عليهم معنى قوله تعالى (واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم) وان
يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة) وما ذلك الا لجهلهم بالعلوم الدينية
وهجران كتب الصوفية التي هي سمن النجاة لمن اراد السلامة ومن العجب
العجاب ممن هذا حالهم أنهم كلما ذكروا عملاً من اعمال العامة التي قصدوا
بها التقرب الى الله ومحبة او ليائه على وجه التقبيح والازدراء يقولون هل فعل
النبي أو صحابته ذلك العمل فهل من قائل يقول لهم هل علم النبي اصحابه الحساب
والجغرافيا أم هما من اعمال الآخرة وان قالوا انهما من فروض الكفاية التي
هي من ضروريات المعيشة يقول ان كنتم حافظتم على جميع الفروض العينية
فقد قام عنكم بفروض الكفاية أبناء المدارس وفتيان القبط المهرة فالاولى لكم
الاشتغال بالعلم الديني واداء الفرائض في اوقاتها والتخلق بأخلاق الصالحين

لتكونوا قائمين بأعياء ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وعمل به المتابعون له
 لتنتشر بكم أعلام الدين وينتفع بكم في أمر دينهم المسلمون فما أقامكم الله في
 هذا المقام الا لتكونوا كروءساء الديانات الذين لا هم لهم لا الأعمال الدينية
 وقد قام غيركم باصلاح أمر الدنيا فلا تراحموهم كما لم يراحموكم فالدين الآن
 لا يشتكي الا ما احدثتموه من البدع التي ما تقول الا مؤسسها الشيطان والراكن
 اليها ضعيف الايمان اذ لا مستند يستند اليه الراغب في نيل الدرجات المحدثه
 التي لا معنى لها الا السقوط من اعين الله ومن قلوب عباده الصالحين والانحطاط
 عن مقام التمكين القربى الذي به لا يكون للشيطان على الانسان سبيلاً فاي
 بدعة اشنع من هذه البدعة التي تركت طالب العلم لا يطلبه الا لدنياه ولو انه
 أدركها بذلك الطلب لكانت الكلاب المنعمة بها ارقى منه درجة في السعادة
 لأنها أدركت حظوظها المقسومة بلا تشوف ولا تعب الا يدري من هذا
 حاله أن طالب العلم الديني لفرض من الاغراض الدنيوية لا ينال الانكالا
 ووبالا عند ربه ومهمل العلم الديني لغيره من الفنون معرض عن ربه جاف
 لرسوله مخالف للسنة متعرض للمقت والهلاك وما مثله الا كمثل ابنة امرأة
 فقيرة جاءت بها الى دار الخلافة لتتربى بين الجواري وتحضنتها ربة الدار
 تمكّن كمن فزن قبلاً بعلوم المنزلة ومكانة القرب من حاشية الملك فلما بلغت الحلم
 أخذت في ملاعبة الفجار من المارّين في الطرق ومن فساق الخدم حتى اشتد
 بها الشبق والتحقّت بالمومسات هكذا حال طالب العلم الديني اذ اشتغل بغيره
 عنه أو جعله وسيلة لدنياه وان كثيراً منهم لفاسقون

﴿ يا هذا ﴾

قالت الغانيات لا يجمع بين الضرتين الا قادر أو فاجر وما تولد هذا القول الا عن حكمة عقلية وذلك لأنه ان كان قادراً أعني ذا سعة وبسطة في الرزق والجاه والقوة يرضيهن بسعة ماله وشدة قواه وان كان فاجراً فيخذ الحيل وخدعة النفاق طريقاً لارضاهن فما عنين بالفاجر الا كثير التحايل شديد النفاق وهكذا حال الدنيا والآخرة لا يجتمعان في قلب واحد ولا يجمع بينهما الا القادر واعني به الذي اوتي قوة التكوين وصار ربانياً يقول للشيء كن فيكون فتستوي عنده الدنيا والآخرة ينفق عليهما من سعته واما ان يكون حكماً يتناول الدنيا بقالجه والآخرة في قلبه ويعامل كلاهما بالمرضي وهذا هو الفتى الذي تمكن من ستر حاله وعنه يقول اهل الطريق لا يكون الصديق صديقاً حتى يشهد له اربعون صديقاً بأنه زنديق ومعني الزندقة هنا ستر حاله مع ربه بتعاطي الاعمال التي بين الناس غير مألوفة بل وربما كان بينهم ممقوتاً وهذا حال لا يتم الا لكامل الايمان قوى اليقين اذاً فكل خطيب يأمر العامة بالجمع بينهما فهو زنديق من الأشرار الذين نهى الشارع عن صحبتهم كما قال ابن عطاء الله لا تصحب من لا ينفعك حاله ولا يدلك على الله مقاله فالعاقل من لا يلقي بنفسه بين انياب الثعالب المحتالة فقد قيل لا تلق لعدوك سمماً فانك لا ترتجي منه نفعاً

وقد قررنا ان كل عالم لا يعمل بعمل السلف الصالح فهو عدو لهم ولمن تابعهم في الاقوال بل عدو لله ورسوله كما سبق بيانه سيما وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ولم يقل ذلك الا لانها تدعوك

أب الدنيا فكيف بمن يجاذبك لباس التقوى ويقودك إلى مصارع الأثقياء ومهالك
المغترين أن هذا هو العدو المبين والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء
إلى صراط مستقيم وما الصراط المستقيم إلا بغض الدنيا وحب الآخرة اللهم
اجعلنا ممن لا هم لهم إلا محبتك ورضاك اللهم إني أسئلك شوقاً يوصلني إليك
ونوراً يهديني إليك أنك سميع قريب مجيب الدعاء

﴿ يا هذا ﴾

قضا الله سبحانه وتعالى بارتباط الموجودات ببعضها ارتباطاً كلياً بمناسبات
كونية تستوجب جمع شتات المتفرقات ما بين آكل وما كُول وناكح ومنكوح
ومحب ومحبوب وغير ذلك مما لا يحصى ولقد أشار إلى ذلك المعنى قوله تبارك وتعالى
(الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك)
لوجود المناسبة بينهما وقال (وحرم ذلك على المؤمنين) لفقدها بين المؤمنين
والزانية أو المؤمنة والزاني ولتلك الارتباطات الغيبية الأزلية والمناسبات الوجودية
جعل الله في الكون مجتمعات عامة لتكون سبباً لجمع شتات المتناسبين كالأسواق
والموالد والحج وما يسمى معرضاً إلى غير ذلك من الدواعي التي تظهر فيها
المسببات عند وجود أسبابها حتى في الحروب واللاء غارت وسطوات السارقين
كل هذه دواع يراها المتبصر أسباباً لما يريد الله وقوعه من سوق الأرزاق
إلى المرزوقين وقضا حوائج المحتاجين وكل ما سبق تقديره من نيل وحرمان
وطاعة وعصيان وتعارف المتناكرين واجتماع المتعارفين وشقاء الباغين وسعادة
المحتسين الصابرين وربح الرابحين وخسارة الخاسرين هذا تقوده شقوته ورابطة
استعداده إلى ما يناسبه من مواطن الملاهي والألعاب وذاك لا تنبعث

عزيمته وهمته الا الى مجامع اولي الرشاد من الأحاب وكم تبرز في مظاهر
الظهور مغيبات تحار لرؤيتها العقول لولا وجود المجتمعات لم تكن كأكل زيد
الشامي طعام عمر المضري واقتران المتباعدين واجتماع الزانية بالزاني التي كان
بينها وبينه أمد بعيد وهداية الفاجر على يد شيخ لم يكن يسمع به الى غير ذلك
من الأسرار التي جعل الله تلك المجتمعات أوانها وإبانها في سابق نظام التدبير
ومشيئة الحكمة التي هي مصادر لطف التقدير ولكن أرباب القلوب المظلمة لا
يفقهون ذلك لما قررنا سابقاً من أن الأعمى لا يشعر إلا بما يتلمسه بيده وما أقاموا
إلا في مقام الانتقاد والاعتراض متابعة لأهوائهم وما أحاط بهم من ظلمات
الموانع التي سبق تعريفها فلو أنهم أوتوا نصيباً من النور الذي يجعله الله لعباده
المؤمنين لعرفوا أن في أطراف الجبال أوتاداً ولكن البهيم لا يعرف الوتد إلا
إذا قصر حبله فلذلك أجهدوا نفوسهم في هدم تلك الأساسات القوية والروابط
الأزلية وذلك لا يكون إلا إذا انمحت الأقدار بوقوع مقدراتها وأراد الله أن
لا يعصي وتعطلت أسماء الجلال والجمال وهو من المحال الذي لا يكون إذ
المغفرة تطلب المذنبين وشدة العقاب في انتظار الظالمين مصداقاً لما ورد في
الحديث الشريف لو لم تذنبوا ويغفر لكم لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون
ويغفر لهم فمن أحب أن لا يعصي الله في الدنيا فهو جهول ومن زعم أن الله
يعصى بغير ارادته فهو كافر ومن أوقف نفسه مواقف الانتقاد والاعتراض فما
أوقفها إلا على شفا جرف هار على متن جهنم (وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) فان قلت هل تلك المجتمعات مما تقر عليها الشرائع أقول نعم لأنها
ما أسست إلا لمقاصد خيرية كلها اصلاح دينوي واخروي وطروء المفاسد

عليها كطروء الرياء على المصلى والتغني على القارىء المرائي إلى غير ذلك من الأعمال التي تفسد عبادة من طرأت عليه لأعبادة غيره فكذلك هذه المجتمعات يربح فيها كثير من السعداء ويشقى فيها من لم يرد الله به خيراً ولكن أسباب الشقاء خفية ولربما صادفت نسمات العفو وغيوث الرحمت فلا ينال المنتقد إلا خزيًا ووبالا (وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد إن يجدوا من دونه موئلاً) فلمن يكون الموعد إذا لم تكن الخطايا أليس الله يستير يحب الستيرين من عباده فما ظنك بمن لا يلهج إلا بذكر ما توهم وقوعه من خطايا العباد نسألك اللهم وقاية من عثرات اللسان وظلمة الجنان انك أنت الرحيم الرحمن

يا هذا

قال عليه الصلاة والسلام منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا أتدري لماذا كانت هذه المقارنة ما هي إلا لأنهما متساويان في جميع الشؤون فأي شأن به يذم أحدهما يذم به الآخر وما يمدح به هذا يكون مدحاً لذلك وذلك لأن كلاهما إما ممسك أو مسرف أو مقتصد وأعني بالمقتصد معطي كل ذي حق حقه والمراد بالدنيا في هذا الحديث الشريف الدينار والدرهم إذ الدنيا بغيرهما لا قيمة لها وقد قال الله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم يوم يحمى عليهما في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) وما خص الله تعالى هذه المواضع الثلاث بالذكر إلا لأنها مظاهر المنع حيث يحرم السائل لانه عند مواجهة الغني الحريص يعبس في وجهه قبل

السؤال فيرى أثر ذلك في أسارير جبهته لكن الحاجة تضطره الى السؤال
 فاذا سألته أعرض بجانبه فاذا ألح في السؤال ولي وتركه خلف ظهره فيحصل
 اليأس وتضييق في وجه السائل السبل وتأخذه دهشة الخجل والحياء مع كربة
 القنوط فجعل الله سبحانه وتعالى جزاء المسؤول أن يكوى بما منعه في هذه
 المواضع الثلاث التي ذكرها في كلامه القديم وكما أنه سبحانه وتعالى ذم الامساك
 والبخل كذلك حرم الاسراف والتبذير وقال ان المبذرين كانوا اخوان
 الشياطين ولا معنى للاسراف والتبذير الا صرف المال في غير حل سواء قل
 أو أكثر كالمال الذي ينفق في المسكرات والمخدرات والدخان وأنواع الزخرفة
 في المساكن والملابس والمطاعم والصدقات على وجه الافتخار والرياء والمساعدات
 التي سبق التكلم عليها فكل ما ينفق فيما لم يكن الله راضياً عنه فهو اسراف
 وتبذير وان كان قليلاً وكل ما ينفق في مرضات الله لا يعد اسرافاً وان كان
 كثيراً بل يكون سعة وانفاقاً في سبيل الله وهذا حال صاحب الدنيا وهكذا
 هو حال طالب العلم اذا لم يعمل بعلمه يعد ممسكاً بخيلاً حريصاً اذ كل عمل
 من أعمال البر من مفروضات ونوافل متى جاء وقتها يكون بين يدي العالم
 كالسائل بين يدي الغني المسؤول فان عمله فقد أدى زكاة علمه وخرج عن
 المسؤولية عنه وان لم يعمله يجازى بما جوزي به صاحب الكنز ويكون في منزلة
 الممسك الحريص واما العالم المسرف في علمه فهو الذي ترك نفسه وقام ينشر
 علمه طوراً بلسانه وطوراً على أجنحة الصحف المتطايرة لاسيما في هذا الزمن
 فان كل عالم نشر علماً الآن من تفسير قرآن أو استدلال بجديد أو إقامة
 برهان على الوحدة والرسالة أو غير ذلك فما مثله الا كلص تجاري على

خزائن الملوك واستخرج ما فيها من الحلال وجأ يتباهى بها في محافل العوام الذين
 لم يشاهدوا مدخرات الملوك قبل رؤية ذلك اللص اذ المتقدمون ما تركوا يداناً
 خفياً ولا علماً مخفياً بل كل ما تسمعه الآذان الآن او تقترحه الأذهان موضة
 وشئ من مجورهم وفرائد درر من نظام عقود محرراتهم هذا هو الاسراف في العلم
 وأما الاقتصاد فيه فهو انفاقه بالميزان الشرعي فان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ابداً بنفسك ثم بمن يليك وقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم
 لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) فكل عالم لم يعمل بعلمه وقام بعلم غيره فهو
 مسرف ما سلك طريق الهداية ولكنه احتجب بمروانع الطغيان الذي سبق
 تعريفه فالأولي للعالم أن يعمل ثم يزن ما عمل بالموازين الشرعية حيث لا يكون
 للشيطان في أعماله حظاً ولا نصيباً اذ ذاك يخاطب من قبل الحق سبحانه وتعالى
 (ايثفق ذوا سعة من سعته) ومن لم يكن كذلك فهو في ضلال مبين وهو الى
 الأضلال أقرب منه للارشاد والله يقول الحق ويهدي السبيل

﴿ يا هذا ﴾

إياك والنديم الأجل فان شر البندمان الأجل المعيان وخير الندمان
 المصقل المعوان والجل بفتح الحاء والواو وضع فطري تكون بسببه العيون متحولة
 عن مركز استقامتها النظري وبه يرى الرائي الشيء الواحد متعدداً أو
 متحولاً عن مكانه فلا يفارق الخطأ تلك العيون الا اذا حال بينها وبين مراياتها
 شفاف على شكل مخصوص ترى الأشياء من ورائه على حقائقها والمعيان هو
 الحسود الذي تزول النعم بتحكم نظره فيها وهكذا هو حال عيون القلوب وهي
 البصائر التي يخالطها الخول فتحول الأشياء في مرآتها الى غير حقائقها لتحوّلها

عن مراكز الاستقامة فتكون حليفة الخطأ من حيث لا يشعر صاحبها أنه مخطئ
 لنظره الأشياء متعددة أو متحولة وهي ما تعددت ولا تحولت ولكن الخطأ
 تمكن من نظره القلي لوجود ذلك المانع الذي يمنع بصيرته عن ادراك الأشياء
 على حقائقها ولذلك ترى من هذا حاله تعدد الآلهة في اعتقاده حيث يرى
 نفسه إله نفسه ويتخذ الأسباب آلهة من حيث لا يشعر مع اعتقاده بوحداية
 الإله لأن نظره القلي تحول عن مركز الاستقامة الشرعية لوجود ذلك المانع
 فرأى لا شيء شيئا ومن كان هذا حاله اذا لم يقيد بصيرته بما تقيد به البصائر
 التحق بأهل الموانع التي ذكرناها قبل ولا تقيد البصائر إلا بمصقولات الاخلاق
 والعقائد التي وضعها المرشدون لتقويم القلوب التي أصاب أنظارها ذلك الحول
 ومن طريق تلك العاهة تعددت الشموس في مرأى الرائيين من حكماء الطبيعيين
 لتمكن الحول من بصائرهم فظنوا كل كوكب كبير في السموات شمسا إلى غير
 ذلك مما خالفوا فيه النصوص القرآنية نسأل الله سلامة القلب حتى نلقاه بقلب
 سليم وأما الندامة فلا أهل لها إلا المنادمة ولذلك سمي قرين السوء نديما اذ لو
 وجد الانسان منفردا لا قرين له لما وقع في مخالفة قط ولو سئل العاصي عن أول
 سبب قاده الى المعصية وكان متذكرا لذكر القرين الأقرب ولذلك ورد النهي
 الشرعي عن مخالطة قرناء السوء لما ذكرنا سابقا من أن بعض العوارض قد
 تزعزع بعضها من القوابل والاستعدادات عن روابط مناسباتها ويسمى ذلك
 تطبعا وانه وان كان الغالب أن الطبع يغلب انتطبع ولكن ربما استفحل الداء
 وفقد الدواء وحين الحين وحققت كلمة العذاب على القوم الظالمين وكل من
 لفظ النديم والخليل والصديق والصاحب والمسافر والرفيق دال على وصف

مقارب للآخر غير أن الفارق بين المتصفين بها أن الرفيق هو الذي يصحب في
السفر وان لم يكن خليلاً أو عند الحاجة والمسامر هو الذي يفك بك بحديثه ليلاً
وان لم يكن صاحباً والصاحب هو الذي يصحبك لينتفع بك وتنتفع به والصديق
هو الذي وقعت بينك وبينه رابطة المحبة التي تلزم كلاهما بالقيام بضروريات
صاحبه عند الحاجة وان لم تتحد الأخلاق والمقاصد والخليل هو الذي أتحدت
بينك وبينه الارادات والمقاصد والأخلاق والبواعث وأما النديم فهو الذي
أعد لستر العوارت والتعاون على صفاء اللذات والشهوات وما قصدته بالشهوات
هنا مجرد اللذات البدنية ولكننا نريد كل بنية تدعوا اليها القوابل والاستعدادات
روحية كانت أو بدنية فان الخوض في فنون العلوم ألد للطالب من كل ما
يشتهي وسكرة طالب العلم بما يتناوله من كؤوس فنونه الممتزجة كامتزاج الخمر
بالماء أضر من سكرة المخمور اذ الافتتان لا يأتي الا من امتزاج فنون العلوم
واختلاطها في مخيلة الطالب وتصوراته فتعمل بحافظة فكره ما لا يعمل به المسكر
لا سيما اذا تفلسف ذلك الطالب فيكون مثله كمثل عابد في خلوة خرج منها
على حين غفلة حيث لم يكن تمكن في خلوته من نفسه الا مارة ودخل مكاناً
مزخرفاً مشحوناً بأنواع الملاهي هنالك تدعوه نفسه الشهوانية الى التروح
بتعاطي ما تتوق اليه من تلك الزخارف فيمقت الخلوة ويندم على ضياع مافات
ظاناً أنه خرج من الظلمات الى النور وليس كذلك لأنه لو رفع الحجاب عنه
في خلوته لشاهد نوراً مطلقاً لا يحد ولا يكيف ولو تأمل خلال تلك الزخارف
لرأى ظلمات بعضها فوق بعض وما ضربنا المثل بذلك الا لأن الفنون الدينية
ما ركب مبانيها الا قوم لاحظ لهم في

في تحسين الاقوال بلى ربما تعدوا الأتيان بالكلام السهل المتعارف ليسهل
 بتعاطيه توصيل انعاني الي افهام العوام فيراه المطلع السفيه بعين المحتقر المزدري
 سيما اذا كان قريب عهد بالزندقة لأنه كالمهاثم علي وجهه لا يلتفت الا لما قصد
 وكالسكران الذي تناول مالا تعود له علي تناوله فقد الشعور واختلت افكاره
 في ادراك الامور فتكون سكرة من هذا حاله أضر من كل سكرة وغفلته
 أشنع من كل غفلة لأن المغمور ربما افاق من قريب وهذا لا يفيق الا بعد
 الموت لأنه خاض في بحر متلاطم الامواج حيث لا يدري ما هي السباحات
 فتختطفه الامواج من حيث لا يشعر وهكذا حال كل مشغل بالفنون التي ثمرتها
 اصلاح الدنيا ليس الا ولهذا الشبب نهى المتقدمون عن تعاطي العلوم الفلسفية لما
 حوت من الزخارف التي تجعل قاصر الفهم مارقا من الدين وليس الا حول المعيان
 الموصوف بشر الندمان الا صاحب البصيرة التي تواردت عليها الشبه فتحوّلت
 عن مراكز الاستقامة الدينية وكان صاحبها قوي الفطنة فتعمل سهام أقواله
 بعقل مناديه ما لا يعمل الحاسد بعينه اذ الحاسد ربما نجما مصابه بالرقيا وأما
 مصروع ذلك النديم فنجاته أندو من النادر لان سحر البيان يفعل بالعقول مالا
 يفعله الساحر بسحره وما قصدنا بالمصقل المعوان الاقوي الايمان الذي صفا قلبه
 فصار ينظر بنور الله وهو الذي وصفه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن
 مرآة اخيه ولا معني لذلك الا أنه لا يستر عنه شيئا مما يراه فيه من العيوب
 لان قوة ايمانه تدعوه لان يحب لآخيه ما يحب لنفسه فلا يحب ان يكون
 مصرا علي عيب من العيوب وهؤل يميز بين الحسن والمعائب الا من كان
 مصقل القلب نير البصيرة هذا هو خير الندمان ولا يكون هذا الا من أهل

الايمان الذين جعل الله لهم نورا يمشون به كما سبق بيانه وما يبيناه الا لقوم يفقهون
 ومن يفقه ذلك يعلم علم اليقين ان كل طالب علم لم يتضلع من الفنون الدينية
 ولم يتخلق بأخلاق الصوفية فهو ضال لا ينتفع بعلمه وكل نديم لم تكن بصيرته
 معتدلة المرآئي في الطريق الشرعية فهو الأحول وكل زنديق قوي على إدخال
 الشبه في مخيلة سامعه بسحر البيان الذي سبق الكلام عليه فهو المعيان الذي تزول
 النعم بتحكم نظره أعني فكره المتحول عن الاستقامة في عقول قرنائه اذ لا نعمة
 أعظم من نعمة صدق الايمان وحسن اليقين وان الشبه العقلية لتعمل بهما ما لا
 يعمل المعيان بمحسوده وامثال من هذا حاله هم الذين ورد النهي الشرعي عن مخالطتهم
 واليهم الاشارة بقوله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) وعرف
 تخاصمهم يوم القيامة بقوله (قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال
 بعيد) وعرف ما يقال لهم بقوله (قال لا تختصموا لدي) وقد قدمت اليكم
 بالوعيد ما يبدل القول لدي وما انا بظلام للعبيد) والقول الذي لا يبدل ما هو
 الا قوله قبل (ألقيا في جهنم كل كفار عنيد مناع للخير معتد صريب الذي جعل
 مع الله الها آخر فآلقياه في المعذاب الشديد) والكفار هو الذي يستتر الحق بالباطل
 والعنيد الذي لا يتبع الرسول ولا يقتدي بأهل الرشاد بل ينقاد الى هواه والمناع
 للخير هو الذي يصد الناس عن اعمال البر ويستعزى بالاعمال الدينية فيقتدي
 به الكسول والجاهل وضعيف القلب فتتجر الاعمال الخيرية بسببه
 والمعتدي هو الذي يتعدي حدود ما انزل الله فيحكم عقله في الشرائع ويفري
 اعراض الضعفا. من اهل الايمان بزلاقة لسانه والمريب هو الذي يوقع عوام
 المؤمنين في الارتباب في دينهم بزخارف اقواله وشناعة احواله والذي جعل

مع الله الها آخر هو الذي يقول بضر او نافع غير الحق تبارك وتعالى الذي
يأتي بالمسببات عند اسبابها وليست الاسباب والمسببات الا منه اذ الامر منه
واليه وهو المهيأ للسبب والموجد للمسبب كائناً ما كان ومن اعتقد غير ذلك
فهو مشرك لان كل من اعتقد في سبب انه ضار او نافع فهو مشرك لانه متى
راه ضاراً او نافعاً فقد اتخذ الله اذ لا معنى للالوهية الا ايجاد النفع والضرر
وأحوال المألوهين لا تخلوا عنهما ولذلك قال القائل

لا بلغت نفسي المراد * ولا رأت امرأ يسر

أن كنت اعلم ان غـ ير الله ينفع او يضر

ولقد مضت على الجنيد رضي الله عنه سنين وهو يسمع الملائكة تعيبه
على كلمة واحدة وهي انه كان يأكل مع أناس فلما شبع سئلوه ان يتضلع فقال
انه يضرني وما كانت الا عن سهو اذ لا فارق بين الضال والمهتدي الا
الوقوف على حقيقة الفعل والارادة في الضر والنفع هما للخالق او للمخلوق
والنديم الاحول المعيان مافات شئ من هذه الاوصاف التي ذكرها الله تعالى
في الآية الشريفة فلذلك خص من هذا حاله بوصف النديم لانه مشتق من
المنادمة وانها لأصول شجرة الندامة التي لا تفارق قلوب المغترين طريقة عين ولكن
لا يشعرون بها الا عند طروق المحن والرزايا ونزول الشدايد والكرب أو عند حلول
هازم الذات ومغرق الجماعات او قدوم رسوله وهو المرض وانه ليترك أحيانا بلا
وعد ولا ميعاد ولا مقدمات بروق وارعاد هنا لك تورق اغصان تلك الشجرة في
قلوبهم وتتفرع الى جهات لم تكن في حساب المتنادمين ولا أبصرتها من قبل بصائر
المغترين ولا ثمر لك الشجرة لا الغم المديد والهم الذي يفرى دروع الاصطبار

وان كانت من حديد فلذلك عاجلتك بنصحي أيها النديم الهام عسى أن تفيق
 من سكرتك وتستيقظ من غفلات رقدتك ودهشتك فإن دهشة الملامي
 تهلك الأبدان والأرواح وغاديتها لا يشعر بالآلام إلا عند الأرواح وليس
 الروح إلا فراغ الأجل حيث لا يصحبه إلى قبره إلا العمل فلا تطير أيها
 المطالع أو السامع بنصحي كما يتطير الغلام الشقي بنصيحة أبيه فتغضب كما
 يغضب المبكر إلى الحاجة لصيحة مناديه فإن الذي يبكيك ويبكي عليك خير
 لك ممن يضحكك ويضحك عليك ولعل حزنك في الهداية يورثك السرور
 عند النهاية فما احسن الدنيا إن كان مبدئها بكاء ونواح وغايتها سرور وافراح
 وإلى ذلك الإشارة بقول القائل والله دره

ولدتك أمك يا ابن آدم باكيًا * والناس حولك يضحكون سروراً
 فاجهد لنفسك أن تكون إذا بكوا * في يوم موتك ضاحكاً مسروراً
 وليس بخاف عليك ما ظهر للأعين الناظرين من ثقلبات الأقطار وتنقلات
 الحوادث بأهل الكبار والأوزار فظالمًا احاطت بأفئدة أهل الملاهي عند
 الفراغ منها دائرة الندم وما شعروا حتى زلت بهم في مصارع الغرور والافتتان
 القدم فتراهم ما بين حائر ملهوف ونادم على ما جناه مأسوف كما قال القائل
 لقد طفت هاتيك المعاهد كلها * وقلبت طرفي بين تلك العوالم
 فلم أر إلا واضعاً كف حائر * على ذقن أوقاراً سن نادم
 هكذا هو حال أهل الدنيا بأسرهم ما خرج واحد منهم عن هذين
 الحالين ولو شاهد ذلك القائل أهل الآخرة لوصفهم بما يوصف به المنعمون
 أهل السعادات لأنهم ملوك الدنيا والآخرة لا تطرق ساحاتهم الملاهي ولا

يهمهم طوارق الدواهي وأما أهل الدنيا فقد سقتهم العاجلة سقمومها وأعدت
لهم الآجلة أهوالها وهمومها عاشوا سكارى وماتوا حيارى وما ذاك الا لنفور
قوا بلهم من النصائح وملايمة استعداداتهم للهفوات واقترائح وما أملت لك الا
ما تشاهده الأَبصار ولا تحبوه ثواقب الآراء والافكار ولكن قد تحول بين
بصيرتك وبينه غشاوة الغرور والشيطان لا يلعب الا بعقل المغرور ألا ترى
أصحاب الكبائر قد انقسموا الى ثلاثة أقسام قسم لا يصفى الى النصيحة ولو أنه
طالعها في صحيفة لتهمى عنها لتمكن الشيطان من قلبه وإذا قيل له اتق الله أخذته
العزة بالإثم فحسبه جهنم ولها أس المهاد وقسم تلقى اليه النصيح فيسمع منه طرفاً ثم
يغلب عليه الهوى فيغالطك بقوله وقت الله يفرجها الله ان الله غفور رحيم
والقسم الثالث يبكي لسمع المواءظ ويدركه الندم زمناً قليلاً ولربما عزم على
التوبة أو تاب ولكن الشيطان يعاجله بألوفاته التي كان قلبه يتشوف اليها أو
يساط عليه قرناء السوء فيجادبونه حاله فان كان سعيداً صالح الاستعداد واقبالية
غلبهم الى الاستقامة والصلاح وان كان شقياً جذبوه مغلوباً الى ما كان عليه
فتحيط به خطيئته يا هذا القرآن ما ترك شيئاً من الارشاد الا أوضح بيانه ولقد
جعله الله نوراً لذوي العقول والأأنوار لأنه هو الصراط المستقيم ثم جعل الخواص
الكونية قرآناً لمن لم يحط بمعاني القرآن علماً ولقد جعل الأمراض والآلام
والشدائد أسواطاً يؤدب بها عباده ثم تعرف اليهم بهواطل سعائب الإحسان
وما من شيء من ذلك كله الا وصلك خبره ولكن كلما دعاك شيء منها الى
مولاك وضع الشيطان أصابعه في أذنيك وكفيه على عارضي صدغيك وألواك
الى طريقة المعوج وحملك على عرش غوايته المرتج فهل لك صبر على النار أم

تحب أن تحشر يوم القيامة في زمرة الفجار يا هذا ثلث ما دعاك مولاك إلا إلى
الكمال الذي به تعد من الأفضل وما جذبك الشيطان إلا إلى تبص الرذائل
لتكون من الأراذل فلذلك جعل ربك جزائك على المخالفة عذاب السعير
وان استجرت أجارك بالمهرير إذ النفس التي تهش إلى تعاطي المسكرات وتفرح
بارتكاب المنكرات وتتشوف إلى ما قسم لغيرها من الرزاق وتلهي عن
شكر المعطي الرزاق لا تصلح إلا لدار الهوان ولا ينبغي أن يتضرر بصحبته
سكان الجنان أيها الناس لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل
ذلك فاولئك هم الخاسرون يا أيها الناس اتقوا ربكم لأن زلزلة الساعة شيء عظيم
يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها
وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد يا أيها الناس
اتقوا ربكم واخلشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده
شيئاً إن وعد الله حق فلا تغرركم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور أيها
الناس ما أنزل الله كتابه بأشد من هذه المواعظ وأرسل رسوله بالهدى ودين الحق
إلا ليزحزح أحبابه ومن اصطفاهم من عباده عن كل عمل يقربهم إلى النار
ولقد أجهد النبي صلى الله عليه وسلم نفسه في نصحكم بالأقوال وضرب
الأمثال وجعل الله لأنفسكم الشريعة قيوداً للتقييد وما بها إلا وهي الفرائض
فإن النفوس جموحة مالم تتقيد وما جعل الله السلاسل والأغلال يوم القيامة
إلا للنفوس التي لم تتقيد بالقيود الشرعية ومن كمال رحمة السلف الصالح بكم
وشفقتهم عليكم أن زادوكم قيوداً بالأمر والأدعية التي وضعوها لكم اتباعاً لقوله
تعالى (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً)

وقوله (فاصبر على ما يقولون سبِّح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
 غروبها ومن انا الليل فسبح وأطراف النهار لعلمك ترضى) وما أراد بذلك
 سبحانه وتعالى الا تطهير النفوس وتقييدها عن الشرود الى الشهوات كما ازاده
 تعليماً بقوله (ولا تمدن عينيكَ الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا
 لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابقى) الى غير ذلك من الآيات وتالله ما جاءت
 الشرائع الا لتقييد النفوس بالاعمال والاقوال المشروعة لتكون يوم القيامة
 في حضرة الاطلاق تقبوا من الجنة حيث تشاء فعليكم بالنفوس الامارة وقوا
 أنفسكم نارا وقودها الناس والحجارة

قيدوها بكل قيد ثقيل	والزموها ندامة المستقيل
وسلوها عن الذي أملت	في الترامي على المتاع القليل
ذكروها حوادث الدهر قينا	وأروها رسوم تلك الطول
نبؤوها بأن كل جديد	عن قريب يكون حشو التول
والمباني وكما شاهدته	بين صدع الفنا وقطع الفصول
هددوها بموت كل طافي	من عتات الملوكة في كل جيل
حزنوها بقصد من شيعته	من عدو او صاحب ومثيل
وخذوها الى المقابر يوماً	وقفوها بقبر كل جليل
لترى الجند والملوك سكوتاً	طوع قبر البلى وذل الخول
وبخوها على اعتناق الملاهي	فرقيب الردي قريب النزول
إذ لديها وان صفا العيش يوماً	من رزايا الزمان ألفى عدول
حاولوها وما اختبوا بعيد	بل خباهم وراء جرّ الذبول

إن زهر الزهو لا خير فيه
 لا طفوها وان أبت فازجروها
 حاسبوها على النهار مساء
 وإذا ما الصباح وافاظوها
 والدياجي إلى المنايا مطايا
 وزمان الحياة مهما استطالت
 ووراء الملاذ غم مديد
 يا رفاقي أرى النفوس تفانت
 ودهاها الغرور حتى تناست
 كل نفس لها على الغي صبر
 وإلى الرشدين إن دعاها نصوح
 هكذا كلها النفوس أراها
 من لنفسي برادع لا أراه
 عليها تحتمي بوقع أذاه
 وتجافي الغرور والزيغ ميلاً
 إن داء الغرور داء عضال
 أسغب الناس للأمان نفوساً
 وهو داء مهما تحكم يردى
 لكن الرشيد للنفوس دواء
 وعلاج الغرور صعب على من

ثم الحزبي في زهو الجهول
 زجر آس يسوس داء العليل
 شيعته بأي صنع جميل
 فهو مار ومستمر الرحيل
 مسرعات وما لها قفول
 في ضروب الملاذ غير طويل
 دون داجي دجاء فقد انخليل
 في قريب الغنا بعيد الحصول
 فجأة الموت بالبكا والعويل
 طوع ما تشتهي كصبر الفحول
 قابلت نصحه بتيه الملول
 غير ميالة إلى التكميل
 غير قاس شديد بطش عجول
 من عمي المدعي وطيش الجهول
 من دعاة الكمال للستيل
 ليس إلا يصيب ضعفا العقول
 أحقر القوم أدنياء الأصول
 عشرة ألفي ما لها من مقيل
 ليس يحلو الذوق غير النبيل
 ما تباهي بغير قال وقيل

مظلم القلب ظالم ما تربى
 دأبه البطش في الجدال اذا ما
 ثم ان ما دعاه للرشد داع
 وهو ينبغي مع الشذوذ نجاة
 أو بعد الرسول يرتاب عقل
 لكن الرشيد والعنايات عزت
 فلماذا ترى الا ناس حيارى
 أظلم الكون والمكان عليهم
 تابعوا نبي أهوائهم فلماذا
 وحليف الفتون ما زال فيهم
 هل لساري الظلام يدنو امزار
 يا جنود الجدال انتم أسارى
 غالبكم أهوائكم فسلكتكم
 طال حال الجفا فماذا عليكم
 واهديتهم من هديهم برشاد
 صور حصن النجاة هم اسسوه
 صححوه بصدق قول وفعل
 وحموه من الغبي المرأي
 تارك الصوم والصلاة مجافي
 حيثما نحن لاله أرقا
 لا بزهد ولا بسهد طويل
 شام هراً سطا بصولة فيل
 أو رسول يقول عقلي رسولي
 هل نجا مخطئ طريق الدليل
 في ارتباط الدليل بالمدلول
 أن توافي سوى الفتى المقبول
 كالغواني مطلقات البعول
 فاهتدوا للضلال غير القليل
 أخطئوا السير من طريق الوصول
 يدعي القرب قرب أهل القبول
 وهو بين الذئاب ضال السبيل
 لأله الهوى بسجن العقول
 حيث شئتم مناهج التضليل
 لو قفوتهم أئمة التوصيل
 أحكموه من محكم التنزيل
 من صحيح المقال للمستقيل
 واتباع مسلسل معقول
 وأخى الزيف والجدال الجهول
 سيد الكون والاله الجليل
 أمسا قال يا عبادي اسجدوا لي

خالق الموت والحياة ليلوا
 لأرى الموت يا أحبلي . الا
 وعماء عن الضياء اذا ما
 وحياة القلوب جمع قواها
 حيث تجلى بصائر بادكار
 لكن اليوم كلنا في عماء
 فرقنا أهوائنا . فافترقنا
 بغية الكل ان يكون غنيا
 أو كنوز يمتص رشح رباها
 فلماذا تبغض الناس حتى
 غادروا الفضل والفضائل موتي
 والفضيل الجليل حرصا وشحاً
 فاقد النور هائم ماهداه
 بل تزيأ بزي اهل اوربا
 والتفاني في كل ما يشتهيه
 يا القومي تحفظوا من أناس
 لست أعنى طبل الحروب ولكن
 حاربوا الدين ديننا لا بعال
 بل بدس السموم فيما نراه
 مكر سوء في خدعة مع نفاق

أنا الحي عامل المقبول
 ضم القلب عن نداء الدليل
 عم نور الهدى سراج العقول
 لا تباع التحريم والتحليل
 وانكيسار وخشية وخمول
 عاب كل آخاء بالتجويل
 نبتغي الرعي رتعا كالعجول
 ذا مغان معمرة بصهيل
 حيث قد كان من دماء العميل
 أصبح القوم في شقاء مهول
 حين أحيوا محرمات الفضول
 ليس يسخروا ولا بأم الخلول
 هدى طه ولا خصال الخليل
 في المتباهي بزخرف المأكول
 من مقول اوشيق مفعول
 انذروكم بمرجفات الطبول
 صحف الزيف فوقها يا خليلي
 من رماح ولا بسيف صقيل
 يسلب الدين من ضعاف العقول
 أدهشتا كدهشة المقتول

فترانا نرى الضلال ولكن
 كلنا آكل ولكن بجبن
 ارشدونا الى الضلال برشد
 وأرونا من الضلالات عدلاً
 ناسج الزيف والزخارف منهم
 ثم منا من استراح وخلي
 لكن الدين حيث كان قويم
 واضح النور أهله أسسوه
 لا تراني أقول للدين يوماً
 فهو باق وذوا قوام قويم
 غالب الشد ان يشادده شاد
 لست أخشى عليه منهم ضياعاً
 دين حق فكيف يبكي عليه
 أنما الحزن والتباكي عليكم
 يا بغاة تعشقوا في الملهي
 يا سراعاً الى جهنم عدواً
 يا ناعجاً تمتص جريال ذئب
 ما سمعنا مدى الزمان بذئب
 غير أنا نرى ذئاب أو رباً
 تشترون الجنون منهم جهاراً
 أخذ الضيف رعد صوت البخيل
 وهو جرثومة الوباء الويل
 فيه جهل العمي وزيف الجهول
 واستمالوا الأحمال بالتعديل
 ألبس الدين شبهة التأويل
 بين سعدي وبين فسق النزول
 شمس تهدي بغير أفول
 بأبأس يسموا عن التعطيل
 طبت حياً وميتاً يا كفيلي
 وأخوانجدة وباع طويل
 رد بالويل خاسر المأمول
 سورة الفيل تكفنا كل فيل
 وحى أهله قريب الوصول
 يا ضحايا القصور والتمهيل
 يا سعاة الى أضراس سبيل
 وهي دار البلاء وأدهى مقيل
 هل عدو يسام سوم الخليل
 حاول الدهر سلب مال البخيل
 ما تراضوا من مالكم بقليل
 يا شراراً من فتية وكهول

يا جنود المحزون والسكر مهلاً
 ما وراء المحزون والسكر إلا
 ما مقتنا أعمالكم لا اعتراض
 لا واسنا نريد ردّ قضاء
 فابتغينا بما أتينا هداكم
 حيث أهل النعيم بالحصر عدوا
 ورجال الجحيم ها هم تراهم
 يا مضيع الصلاة ضيعت فرضاً
 موقف العز للعبيد اذا ما
 ويح من قد أضاعها يا شقاه
 ربك اليوم ان كرهت لقاء
 وكفى الطرد للطريد عقاباً
 كل وقت مولى العباد ينادي
 موقف الذلّ والخشوع أنلكم
 ثم في قبلة المصلي اطلبوني
 حيث نور الايمان يزداد نورا
 كل هذا وانت يا غرلاًه
 حسبك انظروا الجفا وستدري
 ثم تقضي جميع ما فات منها
 يا ليلى يا بي الكرامات دعها

واستعدوا لهجوم يوم مهول
 سكرة الموت والحساب الطويل
 وانتقاد فذاك شأن الرذيل
 غير أن الرجا جواد الطفيلي
 قبل سيق الحسام عذل العذول
 قبل رفع السما وبسط الذلول
 يقرعون الأبواب قبل الدخول
 فضله اليوم ليس بالمجهول
 آنسوا الآنس من نسيم القيول
 يوم تحظى لظى بكل كسول
 لا تراه يوم اللقاء والمشول
 فوق صدق الوعيد بالتنكيل
 صوت داعيه يا عبادي قفولي
 من مجزى العطاء خير منول
 ليس الا يكون فيها حصولي
 ان شهدتم مشاهد الترنيل
 في الملاهي ووحشة التعطيل
 ساعة العرض كربة المسؤول
 بعد تحزي الوقوف في سجيل
 لذوبها ذوي المقام الجليل

يا مريبا شهر الصيام بفطر
لست بالعدل والأمين إذا ما
ولك النار يا خوئون مقر
علة البطن قد أصابتك فاصبر
فخذ الجوع والسهاد ضجيعاً
واشغل الوقت بالمناجاة ثرقي
يا أخا الغش في المتجارات خلي
قسم الرزق لا تجيء احتيالا
طعمة الغش لا توافي أخاها
ثم يوم الحساب تكسوه خزيا
يا حليف الزنا ويا من تصابي
ان ثقل القنود في النار ضع
فاتقيها وحرها بمتاب
أي خصم يوم التخاصم ترضي
وهم الزوج والولي ومن لم
فستنسي وقد شهدت الدواهي
وتود الفرار عنه ولكن
جئت ما قد جنيت طوعاً غوياً
فتجزع مرارة الصبر كرهاً
وهناك الحليم تسقاه مرأً

لست اهلاً لحرمة التبجيل
فاز يوم التناد كل العدول
ان مرعي الحنز يربين التلول
فالتحامي أشفى لدي العليل
مستديم الصيام كالمستقبل
درج المعبد يا كريم الأصول
عنك فعل المصدع المهور
نخص كل بمقسم مكبول
يا عريض القفا بغير النحول
أي خزي كخزي غاش رذيل
في قوام زها وطرف كحيل
تدهش العقل راية المغلول
اذ نجاة الزناة كالمستحيل
وخصوم الزنا خصوم القتل
يسع البيت ذكركم يا فضولي
هزة الردف طوع خصر نحيل
ما خروج السجون مثل الدخول
في غلام وذات خد أسيل
لهوان العذاب بين العجول
يا شديد الظما وشرأ كول

وتذوق الذوق حتى تنادي
يا كذوباً وذا اغتيال وسب
سوف تحظى يوم التناد بظل
شعب النار للكذب أعدت
يارفاقاً وما تحالوا برفق
ما سمعنا بمثلكم يا حيارى
لا كفرتم كقوم هود ولوط
لا ولستم ممن أصابوا رشاداً
كلكم يدعي السداد ولكن
هل ترون السداد في سب قوم
أرشدوكم طريق حق وصدق
واغتررتم بعلم ما علموكم
ان غصنا بينه القطع يمسى
والجدال الطويل والزيف يردي
أي علم لغير من علمونا
أو كرام لنا أشادوا المباني
والعلوم التي اضاءت بهاء
أصفياء بل اولياء عدول
مارسوا الحق في السلوك ففازوا
ليست الخيل كلها بكرام

ليتنى ليتنى أظمت عدولي
ولسان على الأذى مستطيل
ذي ثلاث من اللظى لا ظليل
جاء هذا في واجب الترتيل
ومحارباً لـكنهم ما صفوا لي
وأسارى الضلال في أي جيل
كي تضافوا لأهل هذا القبيل
فاستقاموا على سواء السبيل
ما أتى المدعي بأدنى دليل
أعقبوكم ورائهم كالفصيل
فشرتم شرود غير ضليل
أي علم للتابع المفصول
في جفاف معرضاً للذبول
حين تؤدي الأوحال بالموحول
موجبات التحريم والتحليل
كمباني الصبان وابن عقيل
أحرزتها مؤلفات الفحول
أمنوهم على هدى التنزيل
بمزايا القبول عند الوصول
شرف الخيل في كرام الاصول

نسب القوم في المعالي رفيع
 والمجاني من قوم هي ابن بي
 يابر وسطنت ديننا هل عليكم
 هدى طه هو الطراز المحلي
 من خشوع مع خشية ووقار
 واعتبار بالحادثات وذكر
 وانتظار لصعدات المنايا
 وأداء المفروض حساً ومعنى
 هي هدى شريعة الله فينا
 والذي يدعي سبيلاً سراها
 فذرونا نشيد للدين حصناً
 أغفلتنا غوغائكم يا ملاحه
 ما أصبنا من الدو بشر
 فاتركونا وشأننا فالرزايا
 دس سم الفسوق في النصيح خلى
 تعس الوقت وقتاً علموكم
 وزمان اقام فيكم خطيباً
 أو فسيروا كثيرنا باتباع
 واصل الرشد بالتابع غنم
 واستقاموا على طريق قويم

عن علي الفخار عن جبريل
 يرو موت القلوب عن عزيريل
 من جناح ان اتبعتم سبيلي
 حلية الشهم والأديب الفضيل
 وادكار للطف رب جليل
 مع بكاء بمنح ليل طويل
 وركون لداعيات الخمول
 كي تراه مجالاً بالقبول
 ما سمعنا بالنسخ والتبديل
 فاق كفرأ مبدل الانجيل
 من آذى شركم أيا شرحيل
 عن طريق الهدى وهدى الرسول
 انما الشر في خداع الزميل
 ياذوي الزيع في دخول الدخيل
 دين قوم والوكهوا في نحول
 لفظ القول والجدال الثقيل
 هاجر الدين عاشق التأويل
 خلف قطب محقق موصول
 ساساوه الى القدير أجليل
 مثل حـ المهند المصقول

بينوها فظلي يؤذي سناها
سالكوها من الانام قليل
شيدوها علي أساس رباعي
مشهد الذكر ان عقلت وصمت
دأب قوم اذا النفوس تراخت
أرسلوا الدمع في الدياجي حياء
حبذا هم فما تراخت قواهم
هم آثار واعي النفوس حروباً
قومونا على الهدى فاستقامت
هو لاء النجوم من رام هدياً
وسواهم من الأئمة ضال
فاتبع نهجهم ويم حناهم
أو تبصر بعين قلبك تبصر
صح العزم يا أخا الحزم واصحب
ثم ان ما عليك طال التناي
وارسل الدمع في الدمجا فمساهم
وتمسك بدين خير البرايا
واقف اثر السراة واحذر ما لا
واستمع لي ولا تطعم من تغالي
وادعى العلم والمعارف طيشاً

كل أعشى وكل طرف كليل
لكن الخير في الخيار القليل
هو في السير مدرج التوصل
ثم جوع وعزلة عن عدول
أزعجوها بقولهم لا تميلي
حشية العتب يوم طيش العقول
دون نيل المرء والمأمول
ماتقضت إلا غداة الرحيل
وتحلت بكل فعل جميل
فليتابع طريقهم للوصول
غير من تابعوا صحيح النقول
فهو منا هنا على بعد ميل
إن تكن راغباً ظلال المقبل
ان تكن صادقاً وفاء الخليل
فادرع يا فتى بصبر جميل
أن يعود والدارسات الطلول
إنما الخير في اتباع الرسول
حسرة الفوت في ملال الملول
في ازدراء النقول بالمعقول
ثم غناً وقال هيا ارقصولي

ليس يغني يوم الموازين علم
 ظن ان الغروض ان لم تؤدني
 ما لهذا من الحياة نصيب
 ايظن الاله ولاء ملكاً
 لا ورب الوجود ما كان الا
 فاحذر النفس ان تقيم شريكاً
 فادعاء التدبير شرك خفي
 وتقبل نصيحتي يا بن ودي
 نحن يا قومنا نخاف عليكم
 مستطيل يا قومنا فاجيبوا
 فهو يوم يشيب الطفل خوفاً
 خففوا خففوا من الوزر ثقلاً
 آل عصري أزال ربي عماكم
 اذ سلكتم طريق غفل قلوب
 جاذبوك لمصرع الختف حتي
 أبصروا دينكم بعين احتقار
 ثم أغروا به الكسالى فامسي
 ما تهني بالدين الا على
 لم تذهبه دنياه عنه لحرص
 فخذ الزهد اب تطعني رفيقاً

عن عليم عن علمه مسؤل
 لم تكن ضارة بحال الكسول
 غيرهم وشغل بال شغل
 هو فيه مفوض التوكيل
 شر عبد حليف عجز ذليل
 من هو اهاك لمشرك المخدول
 خاف عقبي رداه اهل العقول
 وهلموا احبتي وانصتولي
 هول يوم شديد كرب ثقل
 داعي الله قبل يوم الدهول
 من أذاه ووعد المفعول
 ان ظهر الجريم أو هي كليل
 ما علمنا لحقكم من مثيل
 حيرتهم صارب التعطيل
 مارجونا نطعنكم من قفول
 فقت عيهم برمح طويل
 شرف الدين عرضة للجهول
 من علي شريف مجد جليل
 أو غرور بعقدها المحلول
 وارض منا تحتاجه بتقليل

واذا الدين لم يسعك فدعه
 في مجال الجدال والزيغ حتى
 واقرني الصحف في الجرائد حياً
 وانهضي بي الى التمدن عدواً
 فهو روض معطر بالغواني
 اذ تسارعن للزناة جهاراً
 ونسيم الفسوق فيه تسامت
 وانتشار العاوم ما زاد إلا
 يا خطيباً بما سمعناه يفري
 شأنك الوعظ يا خال الزيغ فازجر
 وتحامل من الغواني على من
 واذا ذكر الله في الشوارع جهراً
 ثم صلي على النبي وسلم
 واترك الملك للملوك وناصر
 لا تضيق على العوام بقول
 واترك الناس يعملوا بالنوايا
 وذو الوقت للموقت يدي
 فانبعث النفوس للفعل امر
 لا تعارض ولا تعاند ودعها
 رب رأس عند التناطح شجت

لذويه وقل لنفسك جولي
 يغد قلبي طوع الغرور قتيلي
 وانتقاصاً على النصائح بولي
 وكما شئت في مزاياه قولي
 في رباه درسك كيد البعول
 كل انثى وراء عشر فحول
 ثم هبت هبوبه ربح الشمول
 مشر قذف الميدي وحرص البخيل
 أهل هذا الزمان للتضليل
 من تراه وراء ذات الحجل
 عارضتنا بعرضها المبدول
 واعلن الذكر مثل داق الطبول
 وادع للدين كل عبد كسول
 ان تكن قادراً بقول جميل
 لم يغدهم سوى الملل الثقيل
 هي والله ضامات القبول
 فيه غيب المقدر المجهول
 قد عيذاء من وراء العقول
 ان تطعني سماوية يا فضولي
 فكن الدليل واستتر بالذيول

يا سميرى تبارك الله فاهناً
 صم وصلي وزكّ مالك واذكر
 والى البت بيت ربك هاجر
 تنل الفوز في المعاد والا
 إن من أرسل الرسول الينا
 فاتبعني ودع مقال طيب
 وإلى هاهنا يحف يراعي
 فلهوا أوادبروا لا أبالي
 وقريباً إلى القبور ترونا
 يحمل البعض بعضنا للبلايا
 وجميعاً نفوت ما قد جمعنا
 بل عساه يكون أعدى عدو
 يملك الدار والعقار ويغدوا
 هكذا كلنا نقيم قليلاً
 بين وضع وموتة حلب شاة
 هاك فانظر هبوط آدم حوى
 والدهور التي تقضت كطيف
 فأعبروا الكلام يا قوم وعياً
 صل ربي على الحبيب صلاة
 رب واقبل مقالتي ثم وانشر

من رشادي بمجمل التفصيل
 وائل ذكر الحكيم بالترتيل
 لا الى ما اليه سعي الجهول
 فتبوا مقاعد التنكيل
 نافذ الحكم يوم وزن الفتيال
 ذى علاج يقدر قلب العليل
 حيث جادت مدامعي بهطيل
 شمس عصري تأهبت للأفول
 شيعتنا مراسم التحويل
 سأل حال الحال والمحمول
 واخترعنا لمبغض وخليل
 دون مرآه موجعات الصقيل
 نافذ الامر مرتضي المفعول
 يوم ميلادنا كيوم الرحيل
 كيفما كان عمر نوح الرسول
 تجدد الأمس أمس ذاك النزول
 زار جفناً للموعد المءطول
 فالتصير المفيد كالمستطيل
 في ربا الفضل هاهنا من مثيل
 فوق حالي مجملات القبول

يا إله العباد يا خير معط
 يعط ما لا يكون بالمأمول
 أنت برّ وأنت ربّ عطوف
 خير ربّ مؤمل مسؤل
 واعف عنمن عصاك يا ربّ منا
 أنت ذوا الفضل والعطاء الجزيل
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

ليس العجب من حيرة الدليل اذا ضل وجر * اذا الاحتجاب بالنور مع
 شدة الظهور دليل على سعة الحكمة وكمال الاقتدار * وقد يضر الضوء الشديد
 بصاحب النظر الضعيف * انما العجب منمن اهتدى كيف اهتدى * وكيف
 يكون العجب وقد قال تبارك وتعالى (ايحسب الانسان ان يترك سداً) يا ادهشه
 يا حيره يا حرق لا يقرأ * اذ الكون ظاهره مظهر حيرة لا توصف * وباطنه
 سر بطون لا يكشف * وما وراء ذلك الا حقيقة حق لا تكيف * عجز عن
 الوصول الى ادراك مصون سرها العارفون * وهلك في ظلمات ما اسدلته من
 حجب استارها الضالون * ففاز من اضاءت بين يديه مشكاة التعرف
 والارشاد * وشقي من غشيته سحابة التعمية بظلمات الطرد والابعاد * ذاك
 التجأ الى حصن قوله تعالى (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) وهذا
 ارتكن الى ما ادهشه مما تتمقه أيدي القدرة من طراز حلي هذه المظاهر *
 (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) والصواب الذي يرجع
 العاقل المتبصر اليه * ويعول السالك المرتجي النجاة في سلوكه عليه * أن
 الذي بذر البذر ووالاه * هو الذي بعناية برّه وخفي لطفه سقاء ورباه * وهو
 يحرسه والى ابلان الحصاد يتولاه * ويفعل به ما يشاء ويريد * وكما تشقى
 وتسعد البهائم فكذلك العبيد * وانهم لرمي سهام الحكمة والاقتدار * ولذلك

إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً إنا أهديناه
 السبيل اما شاكراً واما كفوراً (فمن تعقل ذلك هانت عليه صعب الأمور
 ومن تأوله فهو الشقي الكفور فتعلم أيها الأيلم وإياك ان تصبح ناسياً . ليس
 العجب من المعتوه اذا ضل السبيل . وبعدت عليه الشقة فيما هو اقرب من
 الذراع والميل . لأن عجزه ربما قام عنه مقام الاعتذار . وان كان لا عذر لمن
 ضل والشمس في رابعة النهار .

انما العجب من ذيع الحاذق الزنديق . الذي تفرقت به الأهواء مع
 وضوح الأدلة واستقامة الطريق . (ولو شئنا لا آتينا كل نفس هداها ولكن
 حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لتتم نتيجة الابتلاء
 الذي ذكره الله تعالى في مثل قوله (ليلوكم أيكم احسن عملاً) وقوله لنبلو اخباركم
 وقوله (انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه) الى غير قليل من الآيات
 التي تشير الى معنى الابتلاء الذي ما وقفنا له على حقيقة الا من طريق الفراسة
 الايمانية التي هي من نور الله فتحققنا أن معناه ابراز مغيبات الشؤون التي يترتب
 عليها الثواب والعقاب من خبايا الغيب الى مظاهر الوجود ليكون ذلك
 الاظهار سبباً لوقوف العاملين على حقائق ما عليه استعداداتهم وقوابلهم لتكون
 لله الحجة البالغة في أنه ما ظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون اذ لو لم يوجد الله
 الانسان في النشأة الاولى وأخرجه من العدم الى مقره في النشأة الاخرى التي
 هي الحيوان لوقف اهل الزيغ والجدل في موقف المحاصمة يدعون انهم لودعوا
 من قبل الله الى شيء لأطاعوا وانهم الى الخير اسبق منهم الى الشر فجعل
 الله هذه الدار دار ابتلاء ليوقفهم على حقائق ما هم عليه من الاستعدادات

والقوابل بما ابتلاهم به من ارسال الرسل بالأوامر والنواهي ليكون كل من
الأحياء والأأموات على بينة من ربهم ونريد بالأحياء الرسل واتباعهم
وبالأأموات المتخلفين عن متابعتهم وإن كانوا من أهل البيان الذين قال الله
فيهم (وما كان الله ليضل قوماً بعد أذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) فكانت
ثمرة ذلك الابتلاء وصول العمال بما ظهر منهم من الأعمال إلى معرفة مراتبهم
الوجودية حيث لا مرأى ولا جدال لقوة براهين الحجة البالغة من قبل الله
تعالى قولاً وعملاً على أهل الدعوى الذين هم أعداء المستسلمين المستضعفين
الذين لا يرون لانفسهم مع الله اختياراً ولا تدبيراً وهناك تنقطع بين أهل
الدعوى وبين ربهم اسباب المذرة وكذلك يقول لهم الشيطان وما كان لي
رعايكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم
(ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا) لانهم اتخذوه ولياً (وأن الكافرين لا مولى
لهم) لانهم احبوا تقديم مرادهم على مراد الله لتحكم سلطان الدعوى والفرو
على افتدئهم موافقة لقوابلهم واستعداداتهم (والله لا يهدي القوم الظالمين)
ليس العجب من مسيحي تعسف اقتحام لجج بحوال الشريعة الحمديّة فعاقته عواصف
الأغراض الهوائية فارتد ظمناً * انما العجب من مسلم ادعي السباحة فالتقمه
حوت الشبه فلبث في الظلمات الى ان قذف به موج الغيرة الالهية وقد تبدل
شيطاناً * اذ العبرة في انتساب الصور الى حقائق الأجناس ماهي الا باعتبار
ما تركز اليه الأخلق * وبالأعمال تحال العمال الى حقائق المراتب الوجودية
عند الحكيم الخلاق * فما كل آدمي تشمله حقيقة الانسانية * وما كل ناطق
بالحكمة ينال مقام المرتبة الكمالية * انما العبرة بصلاح النوايا وسلامة القلوب *

وما كل متمشدق مطلوب ولا كل متملق محبوب * والعالم ان فاته الادب مع
مولاه فلا يتركه اليه * وكل ايمان لم يتحقق بأحوال النبين فلا تعول
في الاسترشاد الى طريق الهداية عليه * اذ هم شياطين الانس كما اخبر بذلك
منزل الكتاب * والعامل لا ترحزحه الا غراض الهوائية عن الطاعة فيما يشير
اليه رب الارباب * ليس العجب ممن تشاغل بدنياه اذا لم يذق حلاوة
الايمان * اذ القلب لا ينقاد الا لما مملك قياده وأمسك منه العنان * انما
العجب ممن يدعي معرفة ربه وما تحقق الا بفساد اليقين * فترى دعواه
دعوى الصالحين * وحاله حال المطرودين * هذا هو الذي أشار اليه الحق
تبارك وتعالى بقوله (ومنهم من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله
على ما في قلبه وهو ألد الخصام) وتحسبهم أيقاظاً لطلاقة ألسنتهم بما لا ذوق لهم
فيه * وهم رقود في غفلات قلوبهم وتعاطيهم مانهى الله عن تعاطيه * وثقلهم
ذات اليمين ليصلوا الى شاطئ بحر الهداية والعرفان * وذات الشمال ليرتد
مدعيهم وهو خاسر وظمآن * وكلهم باسط ذراعي الحرص والطمع
في كهف الشبه المظلمة مكابرة واصراراً * لو اطلعت على ما أصاب قلوبهم من
المسخ المعنوي لوليت منهم فراراً * ولو كشفت بما تصنع بهم الأقدار مع
التمادي والاعتزاز للملات منهم رعباً * ما قصدنا آيات الله ولا تفسيرها بل
هي اعتبارات اشارات * وأوصاف أحياء ولكنهم عدوا مع الأموات * ليس
العجب ممن تمنطق بالمشدقة وتمشدق بالزندقة ليضل المتعطشين لموارد الهداية *
اذ هم اخوان الشياطين وما كان استعداد الشيطان الا للاضلال والغواية *
انما العجب من سكوت القادرين على ارشاد خيارى المسترشدين * مع

التهاون والأغماض بما وعنا تظاهر به سفهاء المتلاعبين بالدين * احكاماً عن
مقاطعاتهم * وطمعاً فيما توهموه من مبرات مواصلاتهم * غافلين عنما تضمنته
الإشارة في قوله تبارك وتعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم
أولياء تلقون اليهم بالموودة) وقد سبق بيان العداوة التي بين الله وعباده وعرفنا
ان أعداء الله هم الذين يخالفون مناهج الرسالة اتباعاً لأهوائهم بعد ما علموا ان
الله نهى عن متابعه الهوى وليس الهوى إلا العقل الذي يركن الى ما يحسنه له
التصور ازدراءً لما تأسست عليه القواعد الدينية ومن تأمل فيما أوضحناه سابقاً
في هذا الموضوع وتلقاه بالقبول بلغ درجة التمييز الروحاني

يا هذا

لا تتوهم ان الذئب يصدها نباح الكلاب اذا اظلم الليل عن ادراك
مطالبها في افنية القرى * بل لا تخاف الا ما يعقب النباح * من ضجيج
وصياح * فان نباحها اشبه بالسعاية عند رجال الحرس * فهكذا حال الأتقياء
المرشدين * مع السفهاء الاشقياء المذبذبين * استعانوا عليهم بموالاتهم وولاية الامور
فضعفت همهم ونجست اصواتهم اذ لا قدرة لهم على رفع اعلام الدين ولا رد
المرتد من سفهاء رعاع المسلمين. وللأوقات شئون وأحكام. وليست الصولة في كل
زمن الا لمن تقرب الى الحكم (يا أيها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من
ضل اذا اهتديتم) ليس العجب من الجاهل الذي يدعي التوكل والتفويض
الى ربه اذ اكذبه الجزع عند المصائب. لأن الذي لم يتدرب على مكلفات
الحروب تزعزعه مؤلمات الملمات عن ادراك المآرب. ولكن العجب من
عالم هجر التوكل وهجا المتوكلين. وغره الافتتان والغرور. فسخر من أهل

التفويض المستسلمين . لزعمه أن التوكل والتفويض هما حلبة المتسابقين في ميدان الكسل . وحلية المتظاهرين بالمفريط والفتور عند المطالبة بالجد في العمل . وما ذاك الا لجهله بما هو التوكل والاعتماد . وفقد التمييز بين جهلاء العباد وفضلاء العباد . وسيأتي بيان هذا الموضوع بما يفتح به الفتح . لنرشد من استرشد الى طريق النجاح والفلاح . والله يقول الحق ويهدي السبيل .

ليس العجب ممن لم يتفقه في دينه اذا تعرض للكلام فيما لا يعنيه .

اتما العجب ممن يزعم انه قرين المشرع وقد عاب القوم بما هو غارق فيه . (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عيسى أن يكونوا خيراً منهم) زعموا ان ابن سينا عاب المفسرين في مواضع من القرآن ظاناً انهم اخطئوا الصواب على زعمه وسيأتي الكلام على ذلك وله المذرة اذ الغريب اعمى وان كان بصيراً . ليس العجب ممن زنا او سرق كيف زنا وسرق . لأن دنائة النفوس من ثمرات الشره ودواعي الشبق . وهما من ضروريات الحيوان . سيما ان كان كلباً في صورة انسان . بل العجب ممن تنزه عن الرذائل فاصبح طهوراً . واسلم وجهه للذي فطر السموات والأرض وصار عبداً شكوراً .

لأن رذائل البشرية تنمو مع نمو الانسان الا من اكتنفته العناية . واسترشد سبيل الكمالات بانوار التوفيق والهداية . وأشنع رذيلة في الانسان حدة لسانه لأن كثرة عثراته وهفواته في فصاحة مقاله ووضاحة تبيانها . سيما اذا اخذ بمخنقه الى الافتتان الغرور . وغره بتسليم ما يدعيه من اللكنا والجهلة الجمهور .

هو لاء هم المشار اليهم بقوله تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملئ لهم إن كيدي متين) اذ لا كيد أنكى من حال مريض لا يحس بألمه .

وعاثر لم يشعر بزلة قدمه . والمسلم من سلمت الناس من يده ولسانه . والخاسر
من يداري لقوة قلبه وضعف إيمانه . ليس العجب من طغيان لثام أشرار .
اذ الاحراق من خصوصيات الجمرات المستخرجات من النار . أما العجب
من سفيه يدعى أنه من خيار المؤمنين . وهذا وصف ما صح الا لمن صفا من
كدورات الماء والطين . وكل الدعاوي تبطل لفقدان الادلة . والكاذب على
ربه مذموم في كل مله . ليس العجب ممن خف عند الله ميزانه . واستخفه قومه
واستهواه شيطانه . لأن ذلك من نتائج المجون والمزاح . وبعيد ما بين حلفاء
الحزبي وأهل الفوز والفلاح . فان خلاع الأئمة لا يصلح لمجالسة الملوك . ولا
يتحلى بخلعة المجنون الا كل رذيل وصعلوك . لذلك خاف القوم عواقب عثرات
اللسان . وتجنبوا الموارد التي ربما وقف على حياضها الشيطان . لكن العجب ممن
خاف مقام ربه فتستر بملابس السكينة والوقار . وتجأى عن موبقاب الملاهي
فتزحزح بالتقوى عن النار . (كلاًّ انها لظي نزاعة للشوى تدعوا من ادبر
وتولى وجمع فاعى) ليس العجب من مغرور زاحم مولا في شؤون التخير والتدبير .
لأن المسابقة مع الهزال والضعف من عادلات الحمير . انما العجب من قوي جنان
قذف بنفسه في لجج الاقدار . وتلقى ببشاشة الرضا والتسليم حوادث الليل والنهار
لشدة يقينه أن واضع الاسباب التي هي بمنزلة النواب ما وضعها الا مرتبة
محكمة . ولا شأن للنائب الا تنفيذ الأحكام التي قضاه وأمضاها قاضي المحكمه .
(كذلك يضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم) ليس العجب
ممن استل سيف عتوه أن رآه استغنى مع شدة الاحتياج . لأن هذا ديدن
من أركبه الشيطان جموح الغواية في ميدان المكر الالهي والاستدراج . وتلك

مسابقة لانهاية لها الا انفضاض الأجل . او قوة جذبات عناية تُرد الهائم الى
 اصلاح النية بعوارض الوجل . انما العجب من همام تفقد مصادر النعم فعرف
 مولاهم وموليها . وسمع بأذني قلبه اغترافها بالواحدية والأحادية لموجدها
 ومنشئها . فتلقاها بنخلة الحياء والأدب . وقنع بالميسور الذي وافاه من
 مولاه من غير ما طلب . ثم جعل الصبر والشكر نصب عينيه . لعلمه ان اليد
 التي ملأت جيبه قادرة على سلب ما بين يديه . اولئك الذين صبروا واولئك
 هم المفلحون . لأن صبر الغني على مصاحبة النعم باخلاص الخدمة وكمال
 الانتقاد . أكرم على الله من صبر المعدم او المصاب الذي أعانه على تحمل
 ما أصيب به علو الهمة أو الاعتقاد . ولهذا قيل الغني الشاكر خير من الفقير
 الصابر وما شكر الغني . الا صبره على الطاعة وعن المعصية وعن الشهوات
 الموجبات للنقص او البعد عن الله ولا يتم ذلك الا لمن تنور بالاسرار وتجمل
 بالانوار وأعانه على ذلك مقاب القلوب والابصار القائل (وقليل من عبادي
 الشكور) فتعسا لمن كلما تقلب في النعم انقلب على عقبيه . وسحقا لفقير لم
 يتجمل بما انزل من أنوار الرشاد والهداية اليه . اذ النعم الباطنة لا تعادل ولا
 تقاوم ولا يخالطها المكر ولا الاستدراج . وأما الظاهرة فلولا العناية والحفظ
 لكانت كهلكت الأمواج . واعني بالنعم الباطنة المعارج التي سأها سيدي
 على وفا بقوله أسيلك العروج في معارج المقامات القدوسية الموصلة الى حضرة
 الالهية بأنوار الكمالات الذاتية المؤيدة منك بتأييد العناية الأزلية المذهبة
 لكل العنا والمبلغة غاية المنى مما لا يحصل بكسب ولا توجه ولا استعداد وانما
 يحصل من فيض المواجهة بالاحسان والامتنان ورأفة العطف والحنان يا حنان

يا منان يا رؤف يا عطوف يا رحمن الى آخر ما طلب الله من انلنا ما أنلتهم وارزقنا
 مما رزقتهم يا من لا تلحقه خشية الا ملاق مولانا تنقص خزائن جوده كثرة
 الانفاق . انك على كل شيء قدير . ليس العجب من كثرة الضحك والقهقهة
 في افواه أهل المجون والمزاح . لأن اسراء الشهوات تهش افئدتهم الى طلاقة
 العبيثاب للتنفس والاسترواح . اذ لا سجن أضيق من سجن الذنوب والمخالفات
 ولكن لا يشعر به من لم يستيقظ من رقيدات الغفلات وسهوات الشهوات .
 انما العجب من جرئة العالم الذي لم يعلم مال حاله كيف يكون . ويتبهى عن
 قوله تعالى (وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون)
 ليس العجب من شاب شبت في فؤاده نيران الهوى فاضرمها بمراوح الشهوات .
 اذ الذي ملكه الطيش ولم تهذب الحوادث لاصحوة لسكرته الا بطوارق
 طارق العاهات . والشباب شعبة من الجنون (وما ربك بغافل عما يعمل
 الظالمون) انما العجب من الفتى الذي تقوى على نفسه فحجرها عما من المحذور
 تشتهيه . وهجر الملاهي واهلها وما اشتغل الا بما من الاشياء يعنيه . اقبل على
 آخرته بقلبه وقاله مستعيناً بربه . وعمل لدنياه كما أمر بعد استخراج حبها من قلبه .
 هذا هو الشاب الذي لا صبوة له . تعجب منه مولاه الذي خلقه فعدله .
 وهكذا تكون الفتیان . ومن لم يكن كذلك فهو شيطان في صورة انسان
 (ذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) ليس العجب من
 شاب لم يتفقه في دينه لاختلاطه بأهل الزيف أو الفساق من الأشرار . انما
 العجب من وليه كيف أهمله حتى كأنه احكم وثاقه والقاء في النار . وأما من
 زجره الزاجرون ولم ترحزحه عن مهلكاته العناية الصمدانية . فذلك هو الذي

حكمت عليه سابقة شقوته الأبدية . (أولئك الذين اشترووا الضلالة بالهدى
 فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) ليس العجب من مظنة قبول اعمال
 العوام وان لم توافق معالم التعليم ومرسوم الادب . لأنه كما تنوع من ايا العطايا
 لا بد ان تختلف انواع القرب ووجوه الطلب . وشايب الاحسان تطعم كل
 زارع ثمرة ما زرع . وابواب الرحمة لا تغلق في وجه القارع كيفما قرع . لأنها
 واسعة المجال فسيحة الرحاب . وهل لضعفاء العبيد الا مراحم رب الارباب .
 انما العجب من ذبذبة العبد الذي جره اللؤم الى الجرثة على مولاه . فقام بينه
 وبين عبيده يقبح ما استجسته منهم وارتضاه . فما اسقع ذلك الوجه والقفا . وما
 اجل ما تجمل به ارباب الصفاء واهل الافا . قبل النبي صلى الله عليه وسلم .
 ايمان الامة السوداء اذ سألها عن ربها فأشارت الى السماء ذلك لما تخلق به
 من مكارم الاخلاق . وشدة يقينه بسعه رحمة الكريم الخلاق (وقالت اليهود
 يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان) ليس العجب
 من افتتان الشبان بما اشغلهم من الشواغل المهلكة في هذا الزمن * سيما وقد
 حكمت عليهم قوا بل استعداداتهم أن لا يوجدوا الا في اعصار الفتن والمحن .
 انما العجب من قراء الجرائد وقد اكثر لهم الايام حوادث التذكار . وسطرت
 لهم في صفحات الدهر سطور التبصرة والأعتبار . وهم في غيابة غفلتهم ساهون .
 وفي سكرة طغيانهم يعمهون (قال نوح رب اني دعوت قومي ليلاً ونهاراً
 فلم يزدتهم دعائي الا فراراً واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم
 واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكباراً) وهؤلاء اشد ضللاً وعتوً
 من قوم نوح لأنهم وقفوا على كل ما كان من أمر الرسل وامهم وما منهم الا

ويزعم انه اعلم العلماء بالله وقوم نوح ما بلغوا هذه الدرجة فأني الفريقين احق
 بالأمن ان كنتم تعلمون قال الله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك
 لهم الامن وهم مهتدون) وقا تعالى (وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى
 بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) فليتحفظ من لا صبر له على النار من غائلة الأمن
 من مكر الله فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون والنار اشد نكالا من
 الطوفان وما هي من الظالمين ببعيد . انما مثل الناس في زهرة حياتهم كمثل
 عامل ولي منصباً فأخذ يأمن وينهي ويجور ويظلم مغروراً بمنصبه حتى صار
 الكل اعدائه حيث لم يخطر بباله فوات ذلك المنصب ففاجأه العزل على
 حين غفلة فما وجد باراً ولا رحيماً وندم حيث لا ينفع الندم ورجع على نفسه
 باللوم وقد زلت به القدم هكذا حال من لم يتعظ بحوادث الدهور . اذ لا تفرس
 الشياطين الا كل مفتون ومغرور . والهائم في أودية الملاهي لا يوقفه الا
 العثرات المفجعه . ولا يفيق السكران الا باليم الضربات الموجهه . ليس
 العجب ممن لا يقتني المسجدة الا ليعبث بها حول سبائه يمينا وشمالا . لأن
 نياشين المتقين لا تزيد الغاوين الا سفاهة وضلالاً . انما العجب ممن لازمها
 حتى توصل بها الى مقصوده . من حيث هي مطية العبد العاجز الى خالقه
 ومعبوده . اذ اللسان مازال رهين اشارات الفؤاد . ولا يغفل عن ذكر الله
 الا الاشرار من العباد . (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات اعد لهم مغفرة
 وأجراً عظيماً) ليس العجب من قسوة اهل الزيغ والارتياب اذ الشيء من
 معدنه لا يكون محلاً للاستغراب . (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم فأصمهم
 وأعمى ابصارهم انما العجب من انكار المحروم على الزائق حلاوة مذاقهم .

وشأن غليظ القلب المبادرة باللوم على خلفاء الاشواق .
 اذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فقم واعتلف تبناً فانت حمار
 ذكر بغير شهود وحضور . خير من طلاقة اللسان في غير العمل المبرور .
 والذكر اذا صادف أنوار المشاهدة . ليس ورائه منقبة ولا محمدة ، ورحم الله القائل
 هات لي ذكر من أحب وخلي كل من في الوجود يرمي بسهمه
 لا ابالي وان أصاب فؤادي انه لا يضر شيء مع اسمه
 ليس العجب من لوم غبي بمحمد فضائل أفاضل العلماء من القرون الماضية
 اذ الجبان أقرب ما يكون الى انكار مزايي الشجعان من ذوي الهمم العاليه .
 لكن العجب من كريم تدعو فضيلته الى الاعتراف لهم بمزايي السبق ومحاسن
 المنن . اذ لولا هم لما وصل نبأ الدين الى أهل هذا الزمن . اجهدوا نفوسهم على
 قدر الطاقة في تأسيس قواعد الدين . جزاهم الله عنا أحسن الجزاء والله لا
 يضيع أجر العاملين . ليس العجب من الانحراف عن السنة وترك الجمعة
 والجماعة . لأن ذلك وغيره مما تشاهده من الاشرار الدالة على قرب قيام
 الساعة . لكن العجب من سعة الحلم وتمادى الرحمة والامهال . مع انتشار الفساد
 واعتناق الافراط في التفریط والإهمال

كل شيء له وان دام ختم وختام الغرور باب السعير

يا هذا

ان أفضح كلام تلفظ به المتكلمون في مقام الجدل والاعتراض قول القائل
 ألقه في اليم مكتوفاً وقال له اياك اياك أن تبطل بالماء
 فما أجراً هذا العبد على الاعتراض على مرتبة الألوهية بما لا وجهة له فيه

الا من طريق السجاجة وغلظة القلب وغرور الافتتان الذي به تراحم نفوس
 اهل الدعوى ربها في حقوقه التي انفرد بها من حين لم يكن الانسان شياً
 المذكوراً وتلك النفوس هي التي علمنا الحق تبارك وتعالى في سورة الفاتحة أن
 نسأله ان لا نسلك سبيل أربابها بقوله غير المغضوب عليهم وهم الذين توفرت
 في استعداداتهم وقوابلهم الموانع التي سبق ذكرها لأن من عبد الها لا برهان
 له به كالصنم او الشمس او غير ذلك مما يعبد من دون الله على وجه التقليد
 يعد من الضالين وربما قبل الارشاد اذا وجد مرشداً واماراً من اتخذ الله هواه
 وتمكنت منه الدعوى غروراً وطيشاً فراحم ربه في شؤون التدبير والاختيار
 فذلك من المغضوب عليهم حيث لا شعور له بطرده وحرمانه وهذا هو الاحق
 الذي لا يدري انه احمق وما لا اتخاذ الهوى الها معنى الا أن يتصور الانسان
 أنه مطلق التصرف مستقل الارادة محكم الاختيار بميم مضمومة وكاف مشددة
 مفتوحة وذلك وصف لم يصح لأحد من المخلوقات العلية ولا السفلية ولم
 يدعيه مخلوق سوى الانسان الجاهل لأنه أمر لا يتم إلا لمن لم يكن فوقه ولي
 مطلق التصرف أو مدبر حكيم رتب نظام اعمال كل عامل على أسباب
 لمسببات يتحتم وقوعها منه على وفق ماقتضاه ذلك النظام من التخصيص بالزمان
 والمكان والهيئة وان لم يكن ذلك العامل راضياً ومن ذا الذي من سائر
 المخلوقات تمكن أو يتمكن من ايجاد أى عمل حقيراً كان او جليلاً خارجاً عن
 دائرة هذا النظام المحكم الاثنان والابداع بارادة هذا المدبر الحكيم أظن ذلك
 ما كان ولا يكون أبداً لأنه لو صح وقوع ذلك لكان قادحاً في مرتبة
 الالهية كما سيأتي بيانه فقول هذا القائل ألقاه في اليم مكتوفاً الى آخر ما قال

ماهو الا من الغلط في العلم اذ لا يصدق وصف المكتوف الا على من كانت
 له سابقة اطلاق ثم تقيد وليس هكذا حال الانسان بل وجميع الموجودات
 لأنه من المعلوم أن هذا الوجود الصوري صير مراتب الموجودات اثنتين
 ليس الا الواحدة رتبة الوجود المطلق التي لا تقيد برمان ولا مكان ولا مخصص
 لها ولا تمر عليها الدهور ولا الأعوام بل هي التي أوجدت الزمان والمكان
 وما حوى كل زمان ومكان وكل ما يكون وما قد كان وما استحق هذه الرتبة
 الا الواجب الوجود بذاته التي لها الوجود الحق الذي لا يقابله عدم ولا يماثله وجود
 والثانية رتبة الوجود المقيد وهي دائرة الوجود الصوري التي وسعت جميع
 الممكنات الكونية على اختلاف مظاهرها انواعاً وافراداً وما يتعلق بها من
 الشؤون الحسية والمعنوية واعني بالحسية كما اشتمل عليه وصف الشهادة
 وبالمعنوية الأسرار الغيبية المتعلقة بالموجودات من حيث هي داخلية في دائرة
 الامكان وهذه المرتبة تشمل كل موجود لا وجود له الا بغيره وهي التي جاء
 في مقابلتها العدم وما هو الا امر وهمي لا وجود له الا في الذهن من طريق
 الاعتبار الخيالية الوهمية وما أثبتته في الوهم الوجود المرتبة التي جاءت في
 مقابلته لان كل موجود من اهل هذه المرتبة يصدق عليه وصف موجود
 من وجه ووصف معدوم من وجه آخر والكلام في ذلك يقصر عن ادراك
 حقيقته الناطق والسامع الآن وما وجد العارفون طريقاً لتوصيل بعض ذوقياته
 للأفهام الا تمثيل وجود الممكن بوجود الصورة التي يراها الرأي في المرآة عند
 التقابل لأنها يجوز أن يطلق عليها وصف الوجود لثبوت وجودها في رأيا العين
 ويطلق عليها وصف العدم لأنها لا وجود لها بنفسها اذ وجودها مقيد بوجود

من اذا شاء أوجدها وهو الذي يمسك عليها وصف الوجود ولأنها في جميع
 الشؤون ما خرجت عن مرتبة التقيد فلا يتصور أن يتحرك المقابل للمرأة عينا
 وتتحرك الصورة شمالاً أو أن يثبت لها وجود بغير وجوده هكذا هو حال
 الممكنات مع موجدتها الذي لا وجود لها الا بوجوده وكما انه لا يقال أن
 الصورة عين المقابل للمرأة لأنها ما شابهته الا في رأيا العين من طريق التصور
 الخيالي كما يتصور المغرور أن له قدرة اكتسبها من القادر واردة اكتسبها من
 المرید الى غير ذلك مما يقوهمه المتوهمون من اهل الزيف ولا انها غير المقابل
 لها لأنها كلاً شيء اذ لو تلمسها متلمس لما وجدها كذلك حال من لا يملك
 لنفسه ضراً ولا نفعاً فاذا قلت أن الموجودات عين موجدتها لا يمكنك اثبات
 ذلك بوجه من الوجوه وان قلت انها غيره كذلك وان قلت لا عينه ولا غيره
 كذلك ولكنك تشم رائحة الصدق في اى حال ادعيته من هذه الأحوال
 اثلاث وما لعدم التمكن من الاثبات مع وجود الصدق من سبب الا تعمية
 الحاصلة باحتجاب الخالق عن خلقه في سرادقات عزته اذ ليس الشأن الا
 الحيرة التي سبجت في لججها الأفكار وضأت في مساربها العقول الغير المعقولة
 بالعقل الشرعي لأنها أي الحيرة أقوى أساس وضعته الحكمة الالهية لتقويم قوائم
 النظام الا بداعي في النشأة الاولى اذ لولا الحيرة لما وقع الخلاف الذي هو السبب
 الأقوى لوصول سهام مقدرات الفضل والعدل الى مرامها سيما اختلاف
 العقائد الذي هو ميدان السبق للبواعث الغيبية التي هي آخذة بنواصي
 السائرین من طريق التسخير والتيسير لتوصيل كل من السعداء والأشقياء الى
 منازلهم التي استدعتها سوابق استعداداتهم كما سبق تقريره قبل فسبحان من حيرت

حكمته الأبواب وقهرت قدرته النفوس وتبارك وتعالى الإله الذي لا يعلم حيث هو إلا هو ولا هو إلا هو وهو على كل شيء قدير إذاً فمن تحقق أن مراتب الوجود اثنتان لا ثلاثة لهما يعلم علم اليقين إن الأمر قد دار بين الله ومألوه ورب ومربوب .

ولا إله إلا واجب الوجود بذاته الذي انفرد بالتصرف المطلق ارادة وقدره واختياراً وتديراً (ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) والمألوه بضد ذلك أعني مسلوب الإرادة عارٍ عن المشيئة عاجز عن الحول والقوة وهذه هي حقوق مرتبته والرب هو المعطي الوهاب الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى والمربوب هو السائل بخاله في كل حال وإن لم يسأل بمقاله كسؤال الجنين في بطن أمه أو النطف في أصلاب الرجال وأرحام الأمهات فانها بحالها تسئل موجدتها أن يبرزها بالنقل من طور إلى آخر ورحمته تتولاها بخفي لطفه وتديره ولو نطقن المغرور لذلك لعلم أنه في جميع أطواره كذلك لا يمكنه الخروج عن حدود رتبته ثم إن الإله له الغنى المطلق الذي لا يتطرق إليه الاحتياج بحال من الأحوال ولو احتاج إلى شيء في شأن من الشؤون لكان مألوهاً لما احتاج إليه ولما صح أن يكون الهاً والمألوه لا يستغنى عن الله طرفة عين ولا أقل من ذلك ولو صح له الاستغنى في حال من الأحوال لما كان مألوهاً أو كان الهاً في وقت ومألوهاً في وقت آخر وذلك محال لأنه لو ثبت أنه يمكنه القيام بنفسه برهة من الزمن لجاز عليه استغراق كل زمن قائماً بنفسه ولكان متصفاً بأنه موجود بذاته خارج عن دائرة التقييد التي هي رتبة الممكن وهذا من المستحيلات العقلية والشرعية لأن من لم يكن واجب الوجود بذاته يستحيل بقاء الوجود

عليه بنفسه بقدر نفس المتنفس والى ذلك الإشارة بقوله تعالى (وهو معكم
 أينما كنتم) ومن فهم ذلك توصل الى معرفة معنى قوله تعالى (لا يعزب عنه
 مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء) لأنها ما قامت الا بقيوميته التي سرى
 سرها في جميع الكائنات لطفاً وتديراً وإيجاداً وتقديراً وذلك السر هو المعبر
 عنه بلسان اهل السنة عند ذكر القدرة بالتعلق الصلوحى القديم والتنجيزى
 الحادث الى آخر ما فصلوه توصيلاً لأفهام العامة ما به يكون حفظ عقائدهم
 من فساد أهل الزيغ نفعنا الله بهم وجزاهم الله عن الأمة خيراً وأما أئمة الطريق
 فقد وصلوا بأنوار قائدهم ومهديهم الى مالا تسعه دائرة افهام المحجوبين فأشار
 الى ذلك السر بعضهم في مناجاته بقوله مخاطباً لرّبه احاطت اسمائك بكل حقائق
 الوجود من جواهر واعراض واحوال وعقول وارواح ووسائط ومركبات
 ووسائط ودقائق وحقائق ورقائق لها وصف قبول رابطة عالم الأمر بعالم الخلق
 المدرك حقيقة تجلى الوجوب فى مظاهر الإمكان بما لا عين رأت ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر فعبروا عن ذلك السر بالتجلى ولكل وجهه
 هو موليا حيث يناديهم منادي الحق فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم
 الله جميعاً فاجتمعوا في مشارب عقائدهم على وتيرة واحدة وهي انهم تحققوا ان
 كل ذرة فى الوجود محموسة كانت او معقولة لا وجود لها الا من طريق الترجيح
 والتخصيص الألهي ولا بقاء لباقية فى الموجودات من زمن الى آخر الا بامداد
 موجد هارمخصصها وان الله سبحانه وتعالى هو القائم بشؤون كل موجود لا يتحرك
 متحرك الا به ولا يسكن ساكن الا كذلك وما سمعنا بقائل باستقلال الانسان
 بنفسه طرفة عين الا ممن حجبتهم موانع البعد الذي به يرى الانسان نفسه

وحيداً على عرش دعواه في بيت وجوده الذي هو أو هن البينوت لولا قيام
 غيره بحفظه عليه وأما أهل الذوق والاحساس الذين احسوا بصحبة الحق لهم
 فقد غابوا عن نفوسهم برأية من هو أولى بهم منهم ولقد اشار الى هذا العارف
 صاحب المناجات التي سبق ذكرها بقوله بعد كلام ينعش الارواح ويدهش
 الألباب الهنا سبحانك في سابق عمالك القديم تعينت ذرات العوالم وبارادتك
 نخصصتها وبقدرتك ابرزتها وبامداداتك امددتها ولولا ذلك تلاشت ولا دام
 لها الوجود ولا عاشت تجلى فيض افضالك مدهش واسباغ هطال نو نوالك
 منعش سعد من واجهه فضلك يا كريم ورحمته برحمتك يا رحيم هؤلاء هم
 القوم الذين كاشفهم الله بكنوز اسرارده واسرح في افنية قلوبهم مصاييح انواره
 تعرف اليهم فيه عرفوه واصطفاهم لخدمته فعبدوه ووحدوه واشغل من سواهم
 بمظاهر نعمه والكل راتعون في محبوبه كرمه ولكن شتان بين طرفاء للذوق
 والآدب وبين المتمردين من اجلاف العرب فمن احب تصحيح عقيدته
 فاليقصد ما قصدوا واليرد بما بعثهم الموارد التي وردوا هذا وقد ثبت ان
 اصحاب النظر ما اثبتوا للمسترشدين الألوهية لأحدى الذات ولا اسسوا
 علم التوحيد الا على هذا الأساس المتين الا وهو افتقار ممكن الوجود المتصف
 بالحدوث لواجب الوجود المتصف بالقدم ولم يقل قائل منهم بتحديد زمن
 الافتقار بوقت من الاوقات ولا خصصوا ذلك بجال من الأحوال بل اجمعوا
 إجماعاً متفقاً عليه من جميع العقلاء أقوياء الايمان واليقين على ان الممكن كائناً
 ما كان لا يمكنه الانفكاك عن المعجز والذل والافتقار الى موجد به برهة من
 الزمن وقالوا ان هذه الأوصاف بينها وبين كل ممكن ارتباط وتلازم كملازمة

البياض او السواد مثلاً للأبيض او الأسود بل كإلزامية الروح للجسد وانها
 لا تفارق الممكن قبل الوجود ولا بعده في حال من احواله وأعني بالوجود
 هنا النشأة الاولى وبما بعده البرزخ والنشأة الثانية واذا كان الانسان من الممكنات
 فكذلك جميع شؤونه التي تطرأ عليه ما هي الا مثله في الافتقار الى المرجح
 والمخصص الذي هو مفتقر اليه ولو قلنا انه هو المرجح لها والمخصص لوجودها
 والموجد لها لكان لها وكانت مألوهة له ومتى كان قادراً مختاراً مريداً تكون
 اعماله كلها متساوية الرتبة في نسبتها اليه اذ لا فرق بين ضرب زيد ووجته وبين
 نكاحه لها لتلد له ولداً فاذا كان الولد من عمله فيكون هو الولد لأنه لا يأتي
 بعمل من الأعمال الا لباعث يبعثه عليه فان قلنا ان الباعث هو اختيار زيد وارادته
 المقهوران له فقد صحت له مرتبة الألوهية على ولده وإن قلنا ان الباعث
 غيبي وزيد مقهور له كان مفقود الاختيار والارادة والأول ممنوع لأنه مثبت
 للشرك الذي لا يتحملة الذوق السليم في جانب الألوهية ثم لو اصبنا بعقولنا
 كما اصاب المفتونون وقلنا ان النكاح هو من الأعمال التي يتسلط عليها
 اختيار العاملين بالقدرة والارادة الموهوبان لهم وأما تكوين النطفة فذلك
 امر خاص بالقدرة التي فوق قدرة العاملين لقال القائل هل تعلق القدرة
 بذلك التكوين يكون من طريق الصدقة بعد ما وجدت النطفة او طوع
 ارادة عليّة سابقة لذلك التعلق ذات تخصيص وترجيح وهل كان للعالم الالهي
 والقدرة تعلق بتلك النطفة في اطوارها السابقة التي كانت تتقلب فيها قبل
 نزولها في الرحم ام لا فان قلنا لا قال ذلك القائل هذا هو الحديث الذي
 صدق عليه قول القائل حديث خرافة ياءم عمر وما هو الا مذهب الطبيعيين

الذين سبقوا الكفار إلى جهنم وإن قلنا أن قدرة العمال تصطبح مع القدرة العلية والارادة السنية في نقل تلك النطفة من طور إلى طور لقال انها لتخرج من صلب زيد مثلاً خروجاً قهرياً حيث لا قدرة له على أن يجمعها من جميع اجزائه وانها ما اجتمعت فيه الا من المواد المتفرقة حيث لا شعور له بها كيف اجتمعت ولو سلمنا اصطحاب القدرتين لثبتت الشركة بل ربما كانت الاغاية لزيد لانه هو المباشر للعمل في رأيا العين فتكونون قد جعلتم الولد الهين وهذا هو الأمر الذي ما جاءت الشرائع الا لنفيه واثبات استحالاته ومن فهم هذا كله لا يجد خلاصاً من ورطات الشرك الظاهر والخفي الا متابعة للخلصين الذين أثبتوا بالبراهين القاطعة أن الخالق لأعمال الممكنات كلها هو الله تعالى وأنه مع ما هو متصف به من قرب رحمته من المحسنين وشدة انتقامه وقهره للظالمين ليس بظلام للعبيد لأن حكم الاستعدادات السابقة لا يتأتى تبديله وليس في الامكان تحويله اذ تخصيص المراتب الوجودية ما صدر الا من حكمة عليا تقدست عن القصور والتقصير ولو تأمل البصير في شؤون الخلائق وأعمالهم الموافقة لأخلاقهم التي هي مظاهر الاستعدادات والقوابل لتحقيق أن الأمر محكم الاءتقان والاءبداع ولو اطلع على نوايا العمال وخبايا أسرارهم لتبين أهل الجنة وأهل النار واختار اكل نازل منزله ولكن الله تبارك وتعالى ستر المغيبات عن أهل الحجاب حتى لا يكون العامل مجبوراً على عمله القبيح الذي علم بسوء ماله حتى يأتي بما هو المراد به أو منعه عن رغبة قوية وميل شديد ألا ترى أن الله تبارك وتعالى لا يؤخذ المكره الذي يكره على العمل الذي لم يوافق استعداده وما أتى به الا عن كره فقال عز من قائل (الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) ولقد

سبق الكلام علي هذا الشأن في أول الكتاب فلا حاجة للتطويل مع ظهور الحق لكل ذي نور فان قال ذلك المتجاري علي ربه اذا كان الله هو الخالق للأعمال في عملها والباعث عليها بإرادته والآخذ بناصية كل مخلوق إلى مايراد منه فما حكمة الشرائع التي جاءت بها الرسل وما حكمة إرسالهم ومن أي طريق يأتي تردد العمال في تنفيذ الأعمال عند العزم على الائتيان بأحد عملين أو أعمال طرأت على فكر العامل الذي ما جاء بأحدها إلا متخيراً له إلى غير ذلك مما يثبت للإنسان الاءختيار والاءرادة نقول إنه لو لفطن ذلك القائل واستيقظ من غفلته وأيده الله بروح من عنده لعلم أن تردد العمال في الائتيان بالأعمال عند توارد الآراء الفكرية المختلفة ما هو إلا حيرة تحيط بمدرسة التصورات الخيالية التي عرشها مقدمة الرأس من الإنسان وأما القلب الذي هو مصدر البواعث فما له الا شدة التشوف ودوام التطلع إلى ما يصدر إليه منها حيث هو كامل الاستعداد لذلك كاستعداد الجوارح للانطلاق معه فيما تأتي به البواعث الغيبية لا برازه من الغيب إلى عالم الشهادة قولاً كان أو فعلاً وما القلب بين يدي تلك البواعث الا كالبائل ذي الحاجة بين يدي المسؤول أو كالعبد المأمور إمام السيد الآخر فلا يزال الفكر متردداً حائرًا حتى تصدر البواعث بما شاء الله فلا يكون غيره وإلى ذلك الاشارة بقوله تعالى (وما تشاؤون الا أن يشاء الله ان الله كان عليماً حكيمًا) علياً بما قدره من شؤونكم التي تحتاجون إليها قبل أن يفرغ من الخلق والرزق حكيمًا لا يأتي الا بما لا يصالح غيره لكم لعلمه بصوالح استعداداتكم فلذلك ترى الإنسان قد ينطلق لسانه في غالب الأحيان سيما عند الشدائد بما لم يكن في حسبانته بعد ما أجهد فكره

في تخير ما ينطق به وتمجيده ليقوم به الحجة على خصمه أو ليدفع به عن نفسه شراً
 أو ليستجلب خيراً فتنبطه البواعث بضد ما تخيره لكيلا يكون الا ما أراد الله
 حيث تكون المسببات الغيبية مرتبطة بأسبابها ووقوع المسبب متوقف على وجود
 السبب فينبطه الله بما اراد وان لم يكن له فيه منفعة اذا فلا يكون ذلك التخير
 تخيراً حقيقياً وانما هو تخير بالحاء المهمة كما ذكرنا اذ لا يتم الاختيار الا لملك
 لا يعارض ولو كان الانسان مالكا لنفسه ضرراً او نفعاً لما غلبته البواعث الغيبية
 لمبا هو المراد منه ومن كان له ادنى شعور ربما أدرك موارد الحيرة ومصادر
 البواعث وعلم الفارق بينهما بتميز هذا عن ذاك كما سبقت الإشارة الى ذلك
 وما كان سير البواعث بالناس في قلوبهم في الشؤون المقدرة لهم وعليهم كتغيير
 الدول وانتقال احوال الأمم وتداول الشؤون المعهودة في الأفراد من اهل
 القرى والأصهار بل وسكان البادية كفنا زيد بعد فقره وفقر عمر بعد غناه
 وعلو هذا بعد انحطاطه وانحطاط ذلك بعد علو وغير ذلك من الشؤون التي
 تسوق البواعث الناس اليها سوقاً عن رغبة وميل حيث لا يشعر المساق بذلك
 الا نبغات كيف تكون عاقبته مصداقاً لقوله تعالى (وما تدري نفس ماذا
 تكسب غداً وما تدري نفس بأي ارض تموت) الا كسير الشمس بالنباتات
 والأشجار والأجسام الحيوانية بل وجميع ما على الأرض اذ تنقل بالكل
 من طور الى آخر في الفصول الاربع تنقلا ان قلت باطنياً صدقت وان قلت
 ظاهرياً صدقت لأنه من اى معلوم ولكن لا يعقله الا العالمون حيث هي المظهر
 التام لظهور آثار صنع القدرة الالهية في المظاهر السفلية طوع الحكمة العلية والارادة
 الصمدانية الا وان سر القيومية الساري في الموجودات الذي سبق التكلم عليه

بلسان اهل السنة واصطلاح اهل الحقيقة هو الذي به صبح للشمس ذلك السير
 وانه لمع جميع المؤثرات كائنة ما كانت عند كل اثر اذا الا وكان كلها لغز لا يفهم
 باطن اشارته الا اهل الكشف النوري فهما ذوقيا والا فالناس جميعا يعلمون
 أن المصنوعات لا بد لها من صانع وهذا هو ظاهر منطوق ذلك اللغز وأما باطنه
 فسر معلوم وكشف مبهم وخفاء مجلاه عام وظهور جل عن احاطة الأفهام
 ومدارك الأهام وما عليك اذا لم تفهم البقر ولذلك استوت نسبة التأثير لكل
 المؤثرات العلوية بنسبة الأعمال الى عملها في الدرجة سواء بسواء اذا الكل
 مسخرون تسخييراً فطرياً كل لما خصصت له الاء راحة العلية من العمل حيث
 لا يشعر عامل أو مؤثر أو مؤثر فيه بما حمله على ما جاء به من العمل أو ما يعمل به
 الا الاء نسان الكامل الذي أوقفه الله على شيء من أسرار حكمته هكذا هو
 سير البواعث الغيبية بالمخلوقات سيما النوع الاء نساني الذي هو محط النظر من
 الخلق ولا يكون الاء نكار على ما قلناه الا من قبيل العناد والمكابرة بلا حق الا
 ترى اختلاف رغبات الأطفال والفتيان بل وجميع العمال في تعاطي الحرف
 والصنائع كل لا يميل الا الى ما بعث اليه وإن كانت مزبلة أو مرحاضاً فكذلك
 جميع الأعمال لا تأتي بها العمال الا عن باعث الهي يوافق مراد الحكمة العلية
 ولذلك قال عليه الصلاة والسلام خزائن الخير والشر بيد الله مفاتيحها الرجال
 فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه والويل لمن جعل الله مفاتيح الشر
 على يديه وما قصد صلى الله عليه وسلم بالخرائن الا القلوب المنبعثة الى تلك
 الأعمال وما في الوجود من عمل الا وهو أحد الأمرين اما أن يكون خيراً
 واما أن يكون شراً والدليل القوي العقلي على ذلك التسخير أنك ترى أن

كثيراً من الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وبكل ما جاءت به
 الرسل وبالقدر خيره وشره من الله تعالى ولكنك ترى أعمالهم مخالفة
 لأقوالهم وأقوالهم مخالفة لأحوالهم وما ذلك الا لاختلاف البواعث
 لأن بواعث الأقوال غير بواعث الأعمال غير مقتضيات الأحوال اذ الأحوال
 مقتضياتها الاستعدادات والقوابل لانحراف لها عنها ولا مخالفة وأما الأعمال
 والأقوال فربما خالفت الاستعدادات لأنها طوع البواعث وقد يأتي الباعث
 بغير ما يقتضيه الاستعداد لحكمة الهية تقتضي ذلك فكم من عالم لا يعمل
 بعلمه وكم من جاهل يعمل بما لم يكن يعلم وكم من ذي فطنة قوية وزكاء تام
 ينفق ماله اسرافاً حتى يحتاج الى السؤآل وكم من غبي يملك الكثير من المال
 والعقار الى غير ذلك منما لا يحصي عدداً ولا تسعه الصحف أليس هذا هو معنى
 التسخير وعمل البواعث ألا ترى أن الله تبارك وتعالى قد خصص لكل زمن
 أهلاً تناسب استعداداتهم ما يزيد ابرازهم من الشؤون في أي الأزمان شاء حيث
 لا توافق أمة ما قبلها ولا ما بعدها في الشؤون الا قليلا ومصدق ذلك قوله صلى
 الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وذلك من
 طريق قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون
 عن المنكر) ثم قال صلى الله عليه وسلم ما من يوم الا والذي بعده شر منه
 وما أراد عليه الصلاة والسلام بنسبة الشر الى الأيام الا فساد أخلاق من
 وافق وجوده الزمن المتأخر وما زالت حكمة حديثه الشريف تظهر آثار صدقه
 في أهل كل زمن حتى ظهر أهل هذا الزمن بهذه المظاهر الشريفة التي يراها
 الراؤون ويسمعها السامعون ويمقتها الصالحون الا من وافق نظره قول القائل

اذا ما رأيت الله في الكل فاعلاماً * وجدت جميع الكائنات ملاحاً
 فلا ترى اليوم الا علماً بغير عمل وقولاً بلا حال وجدلاً بغير حق
 وتذكراً للدنيا ونسياناً للآخرة وثقليداً للمشركين واعتراضاً على الأئمة
 المجتهدين وغيبة ونميمة وانكباباً على الحنا والافعال الذميمة وما ظهر الفساد فيه
 الامن المصلحين الذين رفعوا اصواتهم بالدعوة الى الاصلاح ولا ساد في
 الامم الا اعداء الديانات ولا تمكن من قلوب اهل الغفلة الا اخوان
 الشياطين وما عميت البصائر الا عن رؤية المتقين ولا وقع مقت المأقتين الا
 على من يذكر رب العالمين وعدت الصلوات على النبي صلى الله عليه وسلم
 من الخرافات وما بقي في الناس من الاخلاق البشرية الا اتباع الشهوات
 (ليقضي الله امراً كان مفعولاً) وما هو الا مصداق قوله تعالى (حتى اذا
 اخذت الارض زخرفها وازينت وظن اهلها انهم قادرون عليها اتاهل امرنا
 بياناً او نهياراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس) ومع ما الناس عليه من
 هذه الاحوال كل يزعم أنه هو الحبيب المحبوب وأنه الى الحضرة العلية
 مطلوب ومخطوب وبما هو عليه من الغرور بنفسه يقدح في اعراض المسلمين
 ويلعنهم لزعمه انهم اعداء رب العالمين مستدلاً بأن اهل أوروبا سبقوهم الى
 التمدن بما الهموه من الاختراعات وانهم هم اهل القوة في الحروب لقوة
 استعدادهم بالآلات الى غير ذلك منما لا يهتزله الا القلوب الغافلة مستندين
 الى قوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
 عدو الله وعدوكم) غافلين عن ان ذلك أمر ما كان له من سبب الارتفاع كلمة
 الله وأما تلك الاستعدادات الآن فما هي الا لا يصل الا ذى الى خلق الله بغير

حق فلا يكون الاستعداد من المستعدين الا من موجبات المقت الالهي اذ
المقصود منه ما هو الا التغول في طلب الدنيا والاعراض عن الآخرة وذلك
هو الغرور الذي ما زال بأهل الزيغ حتى جردوا الحق سبحانه وتعالى عن
تعلق قدرته وارادته بأعمال الانسان جهلاً وطغياناً وسيعلم الذين ظلموا أي
منقلب ينقلبون وما كان لعن من هذا حالهم للمسلمين مع زعمهم أنهم هم
المسلمون الا من قبيح لعن ابليس نفسه حينما قيل للملائكة وقد كان فيهم
ان منكم من يستكبر عن امر ربه فالبعوه فبكث سبعة آلاف سنة يلعن نفسه
وهو لا يشعر كذلك هو محال من يلعن اهل لا اله الا الله ويمقتهم مع ورود
الاحاديث النبوية بالتحذير من ذلك لأنهم لو جاؤا ربهم ببلاء الارض خطايا
لقابلهم بها فوق ذلك مغفرة كما تشير اليه الأحاديث الصحيحة ولكن
الفاسقين لا يعلمون ولو تفتن المغرورون للبواعث التي بعثتهم الى ذلك اللعن
لعلموا ان ذلك ما هو الا اعتراف قهري جعله الله سبحانه وتعالى وسيلة لاقامته
الحجة البالغة على اهل الدعوى والغرور يوم القيامة حتى اذا نظر في صحيفته ورآى
لعنه نفسه بنفسه لا يحتاج الي ان يكلمه الله اذ ذاك فانه تبارك وتعالى هنالك
لا ينظر اليهم ولا يكلمهم وهذا هو المقت الذي لا يشعر به المغرورون الا عند
حلول الأجل وتمكن الحسرة وخيبة الأمل فلو لم يكن كل ميسر لما خلق له لاشتغل
كل عائب بعيوب نفسه ونخرست السنة اهل الخزعبلات الذين ملأوا طباق
الأرض شهباً وضلالات تهوي الواحدة منها بمن اعنقته في النار سبعين خرفاً
ولولا ما اراد الله بهم من حكم سابقة الشقاء لما حرموا متابعة السنة المتبعة
من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي زمامها الزهد في الدنيا والرغبة في

الأعمال الدينية الموصلة إلى السعادة الأبدية وما قوامها إلا مواصلة أعمال البر التي
 بها تعمر الدار الآخرة ولما مال بهم حب القمدين الذي هو الطريق الموصلة
 إلى جهنم إلى الميل للظهور والتفاخر والتكاثر وغير ذلك من الأخلاق المذمومة
 في كتاب الله تعالى التي يظنون أنها كمالات ومبادئ سعادات وما هي إلا
 غوايات ونهاية ضلالات تبعد العبد عن مولاه وتورثه العناء في دنياه وفي
 آخره فلو أن للإنسان اختياراً وإرادة لاستكشف كل عامل حاله مع ربه قبل
 الاتيان بأي عمل ولماء جاء إلا بما يقربه إليه من الطريق التي وصفها الله
 للسالكين على السنة الرسل وما هي إلا أداء الفرائض وتكميلها بالنوافل ودوام
 الذكر والمراقبة وحسن التوكل وصدق اليقين والاشتغال بعيوب النفس عن
 عيوب الغير واجتناب كل لحوم المسلمين أحياء وأمواتاً وكثرة البكاء خوفاً
 من الله تعالى وتحسين الأخلاق بالانكسار والتحلل بالسكينة والوقار وأني لا
 يطلق المروء لسانه ليرهب وإن لا يزهوا بما عمل أو علم إلى غير ذلك مما هو
 مسطر في كتب الفقه ومألفات أهل الطريق من المزايا التي تشغل الملتفت
 إليها عن غيره مدى عمره ثم إنه من الأدلة العقلية الدالة على أن الله هو
 خالق الأعمال في العمال أنه لا يصح لتصور أن يتصور معنى احاطة علمه تعالى
 بجميع الأشياء ولا أن يتطرق فهمه إلى ذوق معنى كفاله لرزق كل دابة في
 قوله تبارك وتعالى (وما من دابة إلا على الله رزقها) إلا إذا اعتقد أنه مع كل
 شيء ومُعطي كل شيء وخالق كل شيء لأنه ما من واحدة من الحشرات
 والهُوام منها هو أكبر من النمل وما هو أصغر منه إلا وهي دابة تحتاج في كل
 نفس إلى رزق لأنه ما حصر الرزق في المسأكل بل كلما تحتاج إليه الدابة

من عافية وحياة وهداية للمأوى وانبعث للطلب وغير ذلك فلو لم يكن الله
 هو الأخذ بناصيتها لما تصورنا معنى هذه الكفالة وطالما سمعنا من
 الأخبار الصادقة التي هي كالأدلة المشهودة الدالة على عنايته بكل مخلوق
 وانه لا يغفل عن شيء ولا يعزب عن علمه شيء وانه المسخر لكل شيء
 ولكن المنكر الجحود لا ينفك عن ملازمة التكذيب والمكابرة حتى أن رجلاً
 كان يستظل بظل شجرة تحتها مأجور فرأى الطائر المعروف بالذنبور يأخذ الماء
 ويصعد عالي الشجرة على عجل مراراً فقام ذلك الرجل لينظر ما يصنع ذلك
 الطائر فاذا هو بعصفور أعشى ينتظره وكما وإفاه بالماء فتح منقاره فيضع ذلك
 الذنبور الماء فيه حتى روى العصفور فسبحان من لا يغفل عن شيء ووسعت
 رحمته كل شيء ولا يغيب عن شيء ولو لم يكن هكذا لما صح لنا ان نتصور
 كفايته لأرزاق وكذلك احاطة علمه بكل شيء لا يتصورها المتصور الا اذا
 تحقق أنه المحرك لكل متحرك والمرجح لوجود كل حركه وسكون لانه اذا لم
 يكن هو المخصص لحركة المتحرك مثلاً بالزمان والمكان لما صح تعلق علمه
 بها الا بعد وجودها وذلك سبق الجهل المستحيل عليه وهو العليم الخبير وان
 قلنا انه لا يعلم الجزئيات كما زعم بعض الزائغين فقد اثبتنا له القصور في العلم
 والتحيز الى جهة وكلاهما قاذح في مرتبة الألوهية اذ الذي يتحيز عن ملكه
 الى جهة حتى تغيب عنه بعض الكليات أو الجزئيات لا يكون الا عرضاً
 محدوداً مكيفاً وهذا محال على من اتصف بالألوهية ثم ما كان ينبغي له أن
 يصف نفسه بان لا تأخذه سنة ولا نوم اذ النوم الذي يعقبه التيقظ أهون من
 الغفلة أو الغيبة التي تستدعي الجهل (سبحان ربك رب العزة عما يصفون)

وإذا كان الأمر كذلك فلا سبيل أسلم لمن أراد السلامة إلا الخطة التي جاء
 بها المرسلون ووسلكها الواصلون وما هي إلا إتياء كل ذي حق حقه أعني
 من الرتبين رتبة واحب الوجود ورتبة ممكن الوجود إذاً فلا يكون إلا ما
 اعتقده أهل الإيمان أن الله لا يخلو منه مكان وهو خالق المكان والزمان
 والمخصص لكل ما يكون وما قد كان وانه مع كل شيء والفعال في كل شيء
 والمسخر لكل شيء وهو منشأ القوابل والاستعدادات ومؤسسها وباعث
 البواعث والارادات ومخصصها وقد جعل فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير ومبدأ
 الأمر منه ثم إليه المصير ولذلك ورد أن النار تقول للمؤمن حينما يمر عليها جزياً
 مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي وذلك لفقد المناسبة بينهما وإن المؤمن العاصي إذا
 أُلقي في النار صار كالفحم لفقد الاستعداد لها وأما الكافر فلا يموت فيها ولا يحيى
 وكلما نضجت جلودهم بد لهم الله جلوداً غيرها لموافقة استعداداتهم لها ذلك تقدير
 العزيز العليم وهو لا يسأل عما يفعل لأنه ظالم قوي ولكن لكونه علماً حكماً
 ولا تظهر لكل مخلوق سعة حكمته واحاطة علمه إلا يوم القيامة ظهوراً مشهوداً
 فلذلك لا يسأله سائل عنه يفعل له لأنك متى اعترفت بجهلك أمام العالم لا يمكنك
 أن تقابله بلم ولا كيف مع ما تحققته من كمال حكمته وحسن تدبيره وانه على كل
 شيء قدير والله سبحانه وتعالى ما أعطى الممكنات إلا حق رتبته وما رتب نظام
 وجودها إلا على أتم ترتيب واكمل اتقان فلا يقال انه كتف الانسان وألقاه
 في اليم وقال له لا تبطل كما زعم القائل السفيه ولكنه وافاك لا بما يستحق موافقة
 لاستعداده وقابليته كما سبق الكلام على ذلك مراراً ولا عيب في التكرار فقد كرر
 الله القصص في القرآن المجيد بالعبارات المتحدة في المعنى المتغايرة في اللفظ فان

قال قائل ان الانسان ليبول ويتغوط ويجمع زوجته وكثيراً ما يأتي بسفاسف
الامور فما هي الطريق الموصلة للأذهان ان تلك الأعمال هي لله تقول ان كل
عمل يعمل العامل لا يخلوا عن أحد احوال ثلاث اما جلب منفعة تلايم استعداد
العامل او مدفع مضرة لا تلايم قابليته او ان يكون عابثاً فأما البول والغائط والجماع
وغير ذلك من الأعمال الضرورية لكل حيوان فلا يشهد معالم الاهمية منها
الا من تابع المشرع وفهم ما تضمنته وصيته للمتغوط في قوله الحمد لله الذي
اذهب عني الاذى وعافاني من البلاء الحمد لله الذي اطعمني طيباً واخرجه عني
خبثاً ان لا يتحقق بذلك الذوق الا من تأمل صنع الله البديع وتحقق أنه لا
يقوم قائم بما قامت به القدوة الالهية من ذلك العمل الذي لا تسع شرحه
مطولات الكتب وأما باقي الأعمال التي يظن الغبي أنها من العبيثات التي لا
حكمة لوجودها كما ينتقد جاهل العوام على خلق الحشرات والهوام وغيرها فما
من عمل صغيراً كان او كبيراً او قول او حركة او سكون من متحرك او ساكن
الا والله فيها حكمة او حكم سواء كانت من معالي الامور المحبوبة عنده او منما
يبغضه كسفسافها وتأتي بها البوامث الغيبة لا لذاتها ولكن لما يترتب وجوده
على وقوعها كما حلل الطلاق وهو يبغضه وان من العبيثات لما يأتي على يد من
لم يشعر بحكمته عند التلبس بعمله لحكمة او لحكم من أقلها ان يكون عبرة لمن
يدعي انه يملك لنفسه ضرراً او نفعاً حيث يرى قرينه في جميع الشؤون مسلوب
الاحساس والشعور قهراً ويعلم ان ما جاز على أحد المثلين يجوز على الآخر
تنبيهاً للمغترين او من قبيل الترويح لنفس ذلك العامل اطفأ من الله ورحمة كما
ترتاح نفس الطفل للحركة بغير قصد منفعة او لأن الوجود الصوري بأجمعه

لا قرار له فهو دائم الحركة كلياته وجزئياته لأنه كما تراه كشجرة ماله من قرار
 وهذا امر لا يعقله الا العالمون فان قال القائل كيف تزعم ان البواعث الغيبية
 هي التي تبعث العمال على الأعمال وقد قرر اكابر العلماء بالله ان قلب الانسان
 بين لمتين لمة الملك ولة الشيطان وما تحققوا ذلك الا من حديث نبوي
 وقالوا ان ايها الغالب يكون القلب تابعاً له فما بالك اذا تدعى ان البواعث
 هي المحركة للقلوب أقول انما القلب موطن كوني له وجهتان وجهة الى الغيب
 ووجهة للشهادة وكما انه ينتظر ما يرد عليه من الاحساسات الظاهرية كذلك
 هو بين يدي البواعث الغيبية وكما انه هو المنبه للحواس عند استجلاب الانباء
 التي تدعوه البواعث الغيبية لاستكشافها ليجبط الانسان بها علماً فتكون حجة له
 أو عليه فكذلك قد تدعوه الحواس الباطنية لأن يطرق باب الغيب لانتظار
 ما يرد عليه منه لتزول عنها الحيرة التي سبقت الاشارة اليها قبل تطبيقاً لقوله
 صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان افتاك المفتون ولولا أنه سيد الادباء
 ومعلم العلماء لقال استفت ربك اذ القلب خال لا شيء فيه الا عماره فمن القلوب
 من هو بيت الله ومنها من هو مأوى الملائكة ومنها من هو مأوى الشياطين
 وهي القلوب التي سكنتها الدنيا والتي قبلها قلوب أهل الاختصاص والمحبة
 ألحقنا الله بهم فلذلك كان هو مجمع شتات كل صادر ووارد من الشؤون التي
 اراد الله بها ادارة المملكة الأرضية لأنه هو قطب دائرتها وقد جعل اللسان
 ترجمانه وكشف اسراره ومظهر عيبته وما الجوارح والحواس الا خدام له لا
 يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يأمرهم ولما كانت الحقيقة البشرية جامعة
 لجميع الحقائق بمعنى ان لها من كل حقيقة نصيب وكان القلب هو سلطان تلك

الحقيقة أو وليها وبه تميل إلى إحدى الغايتين السعادة أو الشقا وكل الله به عاملين متضادين لعمل الحق سبحانه وتعالى بتلك الحقيقة وإن شئت قلت بوليها عندهما كما يعمل بمن كتب عليه الحريق مثلاً عند تعلق النار بحسده أو الغريق عند غرقه في الماء فجعلها سببين كباقي الأسباب التي جعل بينها وبين المسببات ارتباطاً وجعل الملك خيراً أكله والشیطان شراً أكله فأى إنسان قويت المناسبة بينه وبين أحدهما تحيز إليه وكان حبیباً له وعدو الآخر فترى الإنسان الكامل بينه وبين الشیطان أشدّ عدواة لا يزيلها سبب من الأسباب وبينه وبين الملك أوثق محبة حتى أنه ورد في الخبر أن الملائكة ليستغفرون للمؤمنين ويتألمون لما يضرهم وأما الإنسان الفاقِد لمعالم الأخلاق الكمالية فهو حبيب الشیطان وعدو الملك وما ذلك إلا لحكم المناسبات الكونية التي بها ترى أهل الدنیا يحبون الكلاب لشدة رابطة التناسب بينهما التي أشار إليها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الدنيا خيفة وطلائعها كلاب ثم إن الله سبحانه وتعالى لم يجعل في قدرة هذين العاملين للإنسان ضرراً ولا نفعاً بل مجرد إخاء كما قال في كتابه العزيز (إن المبذرين كانوا أخولم الشياطين) أو محض ولاء كما أخبر عنهما بقوله الملائكة لأهل السعادة بقوله (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وأنه لمن الحكم البديعة في تسليط هذين العاملين على الإنسان أن يشهد مشاهد عجزه إذ يرى من لا قدرة له على رأيته أو الاحساس به متغلباً عليه في الرأي والنظر في مصالح نفسه ومضارها كما قال موسى عليه السلام هذا من عمل الشیطان وقال فتاه وما إنسانيه إلا الشیطان لیترك المدعي الاستقلال دعواه ويستسلم إن كان من المهتدين أو يكون لله عليه الحجة البالغة ظاهراً

بالنبيين وباطناً بالملائكة كما سيأتى بيان ذلك في محكة ارسال المرسلين وما
 لهذين العاملين مركز من الانسان الا ما حول القلب فيأتيه الملك من قبل
 الانوار الروحية واما الشيطان فيجري منه مجري الدم من طريق الظلمات
 الجسمانية كما شاء مولانا الحكيم القدير وكما علم هو ليس كما يتخيل المتخيلون
 الذين الجأهم لجهل الى الجحود حيث لا محل للاستغراب في وجود هذين العاملين
 مع الانسان ولا لانكارهما اذ القادر الذي جعل النار كامنة في الهوى
 والأحجار وصيرها منقادة لمن يطلبها بالاحتكاك في اي زمان ومكان حيث
 لم يكن مشاهداً لها ولا عالماً بفقرها في الهوى ولا يشعر به الا اذا ظهرت
 له في عالم الشهادة والذي جعل الهوى يتخلل الماء والطين فيجي به السمك
 في الماء والدود في الطين وجعل في الاشجار والبحار بل وجميع الاجرام بخاراً
 يتصاعد لا يشاهد الا اذا تكاشف لقادر على ان يجعل هذين العاملين في
 معية الانسان من حيث لا يشعر لانه على ما يشاء قدير وأني للعقل الضعيف الذي
 يدهش لشدة الامسالك الطبيعي أن يصل الى ادراك اسرار صنعة المدبر الحكيم
 الا اذا كاشفه الصانع القدير بما ابدعه في مصنوعاته ولا يكون ذلك الا
 للاصفياء الاخيار الذين ما حامت خباثت الانكار حول قلوبهم الطاهرة فاذا
 وصل منك الادراك الى معالم ما قررناه وتحققت ان القلب هو مورد كل وارد
 ومصدر كل صادر من المتعلقات الكونية والشؤون الغيبية يطمئن قلبك ويركن
 الى تصديق ما بينه أهل الطريق في كتبهم الذين هم ارباب القلوب وأهل
 الانفاس الراسخون في العلم بالحقائق الآخذون عن الله لا عن احوالهم فقد
 فرقوا بين متعلقات القلوب الكونية وبين ما يرد عليها من الشؤون الإلهية

وسموا كلا منها باسم اصطلاحوا عليه فيما بينهم وما اختلفت تلك الاسماء الا
لاختلاف المسميات فسموا الشؤن الالهية بأسماء منها البواده والبوادر والسكر
والصحو والانس والبسط والقبض وعبروا عن البواعث التي ذكرناها بالواردات
وما كان اصطلاحهم علي ما اصطلاحوا عليه فيما بينهم فيما ذكرناه وما لم نذكره
الا لأنهم امناء الحكمة التي امر الشارع بأن لا تعطي لغير اهلها كيلا تظلم
بجحود الانكار وعدم القبول ممن لا عقل له ولا تمنع اهلها فيظلموا لشدة
تعطشهم لها لانها ضالتهم فدار الامر فيما بينهم على اصطلاحات لا تصل
اليها افهام الزائعين حتى لا يكونوا سبباً في وقوعهم في مهواة المقت الأزلي ومتى
اطمأن قلبك وركن الى تصديقهم تتحقق حق اليقين ان اعمال الملك أو
الشیطان بقلب الانسان ما هي الا من الأسباب الكونية وانهما مسخران لما
يعملان بباقي المسخرات وما آتاها الله الا قوة التزيين والتحسين فهما كالمقدمات
للبواعث الغيبية كما يسخر جليش السوء لمن أراد الله اهلاكه أو الشيخ المرشد
لمن يشاء الله ان يهديه فيقع بينهما الاجتماع بلا موعد ولا سابقة تعارف كما
جرت بذلك سنة الله في غالب الخلق ولا يرتاب في هذا الا أهل الزيغ
والحرمان ولقد سمي الله سبحانه وتعالى الخاطر النفساني والشیطاني بالوسوسة
لانه مجرد تزيين وتحسين وسمي الآخر وحياً او الهاماً لأنه ارشاد وهداية
والباعث الالهي يأتي بنصرة أيهما شاء الله نصرته تنفيذاً لمراد الله التقدير والى
ذلك الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ما معناه القلوب بين أصبعين من أصابع
الرحمن يقلبها كيف يشاء اذ لا معنى للتقلب الا الميل الى الخير أو الى الشر
ومتى وجهتها البواعث الى جهة لا تكون متقلبة فما للأصبعين معنى الا هذين

الملتين المسخرتين للاستمالة وليس المستميل كالمستفز أو الأحمق وما كانت الرجال أي
 قلوبهم مفاتيح خزائن الخير والشر كما تقدم ذكره سابقاً إلا لا تقيادها إلى البواعث
 الغيبية لأن القلوب مسخرة وأما الرجال فمسيرون لا مخيرون وليس التسخير
 هو والتيسير بمعنى واحد لأن التيسير هو مدّ القوى بما يمكنها به القيام بالشؤون
 المرادة منها وهذا أمر تساوت فيه جميع المخلوقات لا فرق فيه بين مؤثر وموثر
 فيه علوياً كان أو سفلياً وما في طاقة مخلوق أن ينفك عن ذلك المدد طرفة عين
 كما سبق تقريره قبل وما هو الأسر القيومية المعبر عنه بتعلق القدرة عند قوم
 وبالتجلي عند آخرين كما تقدم وأنه لقوام بنيان هيولاء عالم الخلق وأما التسخير
 فنسبته إلى عالم الأمر أقرب للتصور ومن روح ذلك السر استنشق القوم نسمة
 وحدة الوجود التي سيأتي الكلام عليها ومن لم يوقفه ما ذكرناه على جادة
 الطريق القويم في تصحيح عقيدته فقد تحير إلى من هم كالأنعام بل هم أضل
 نسأل الله تبارك وتعالى لنا ولاخوتنا المؤمنين اللطيف في القضا والبركة في الرزق
 والسلامة في الدين أنه لطيف خبير فإن قال القائل إذا كانت الأعمال كلها
 مخلوقة لله كعمالها وكان هو المسخر والمسبب والميسر ورابط الأسباب بمسبباتها
 فما هي حظوظ العمال من الأعمال وما هي الرابطة التي تستلزم جزاء العامل
 بعمله خيراً كان أو شراً وما هي حكمة إرسال الرسل وتشريع الشرائع التي
 جاءت بتحسين الأعمال وتثقيحها ومن أين جاء التحسين والتثييح نقول وعلى
 الله التوفيق وهو يقول الحق ويهدي السبيل أما حظوظ العمال من الأعمال
 والرابطة التي تستدعي جزاء كل عامل بعمله فقد قررنا سابقاً أن حقيقة الألوهية
 تستدعي مألوهاً يكون مرمى سهام عدلها وأرضاً لمدار سماء فضلها وما كان إلا

الممكن الذي سبق بيان رتبته الوجودية ومقتضياتها وقد رتب الله النظام كما
 ترى بحكم الاستعدادات والقوابل وأخذ الفضل نصيبه من الخلق وآواه والى
 منازل التكريم أرشده وهداه واستحوز العدل على طالبيه بقوابلهم واستعداداتهم
 حيث لا ظلم ولا إجحاف ولكنه تقدير حكيم من شأنه انزال الناس منازلهم
 ووضع الأشياء في مواضعها بغاية الاثقان والانصاف فكما ان القطران لا يحمل
 محل شراب النحل الذي هو للشفاء موصوف فكذلك كان استعداد اهل
 المنكر للمنكر واهل المعروف للمعروف والميل الاستعدادي هو حظ العمل
 من الاعمال وحكم المناسبة هو الرابطة بين الحال وبين المال وما علينا الا
 الايضاح والبيان وما في الطاقة اصلاح ما فسد من اذواق حلفاء الزيف والطغيان
 واما حكمة ارسال الرسل وتشريع الشرائع لتحسين الاعمال وتقييحها ووضع
 الحدود التي من تعداها عد من الظالمين فذلك سواء ما صدر الا عن جراءة
 جهول وغفلة غافل لما كان ينبغي لنا ان نلتفت اليه لقوله تعالى (واعرض عن
 الجاهلين) ولكن ضرورة الارشاد لمن شاء منكم ان يستقيم تدعونا الى البيان
 والايضاح فنقول ان الحكم والاسباب التي لأجلها ارسلت الرسل بالشرائع التي
 تضمنت العبادات والمعاملات والحدود التي هي بمعنى القصاص والحدود التي امر
 الله أن لا يقربها الانسان ولا يتعداها لكثيرة منها ما ذكرها الله في كتابه العزيز
 صراحة ومنها ما علمه العلماء بالله من طريق الاشارات الذوقية أما ما بينه
 القرآن فهو كالبلاغ والبيان والرحمة واقامة الحجج والحكم بين الناس فيما اختلفوا
 فيه وكانت لغاية المقصودة من هذا كله تبشير السعداء وانذار الاشقياء بما
 سيؤول اليه الأمر من كل من الطائفتين وما كان البلاع الا ليكون المؤمنون

شهداء على المكذبين ويكون الرسول شهيداً على الذين آمنوا ان لم يقوموا بما
 في وسعهم من التبليغ حتى لا تكون الأحوال التي هي عنوان المال كامنة في
 الاستعدادات والقوابل ففرض الله البلاغ للابتلاء لأنك لو لم تستنطق
 الساكت لأنكر ما كان في ضميره فكان التبليغ سبباً لعلم الذين وصلت
 اليهم أنباء الرسالة بما عليه انفسهم من الاستعدادات والقوابل لتبرز آميال
 قلوبهم الى عالم الظهور فيتبين للانسان حاله ولمن يكون شاهداً عليه يوم تأتي
 كل نفس تجادل عن نفسها لأن اهل الجدل في الدنيا هم اهل الجدل في
 الآخرة ولولا البلاغ لادّعي الكافر أنه لو بلغته الدعوة لمكان شكوراً واما
 البيان فما كان الا رحمة بالناس لأن ربك سبحانه وتعالى أخرج الناس من
 بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً ولكنهم بما جعل فيهم من الاستعدادات والقوابل
 يقبلون التعليم الحسي والمعنوي وما أردنا بالحسي الا ما يصل للانسان من
 المعلومات من طريق الحواس المجمولة فيه ليدرك بها المعلومات الظاهرية
 وعبرنا بالمعنوي عن كل ما يأتيه من طريق الباطن كونياً كان او هياً فلذلك
 أرسل الله الرسل للبيان كيلا تكون الناس أمة واحدة في متابعة الهوى
 يتخبطون في غيابات غايات شهواتهم فرحمهم الله بارسال الرسل والزامهم
 بالبيان الواضح لتكشف الطريق الموصلة الى النجاة لأهلها ويعلم الانسان الكامل
 مفاوزها وعقباتها وان اختلفت الأميال باختلاف الاستعدادات اذ البيان ما
 كان الا لمن يعقل ويسمع ولا يعقل ولا يسمع الا من صلحت استعداداتهم
 وقوابلهم واختصهم الله تعالى واصطفاهم لدار الكرامة في سابقة الترتيب
 الابداعي فكان البلاغ عاماً والبيان خاصاً اذ الرسل ما وفوا البيان حقه الا

لم تبعيهم فكان حال الناس مع ربهم والله المثل الأعلى كحال قوم عمي ضعاف
 لا حول لهم ولا قوة وافاهم مرشد شديد الحول والقوة كريم الأخلاق على
 رأس طريق موصلة الى غاياتهم حيث لا قدرة لهم على الوصول اليها بلا مرشد
 ولا قائد اذ الاعنى يحتاج الى هذين الامرين أما المرشد فليبين له
 الطريق بالقول حتى يعلم مغاورها وعقباتها والغاية التي هي في نهاية تلك الطريق
 ليكون على بينة في حاله وما له واما القائد فليأخذ بيده حتى يوصله الى ما
 استمد له من الغايات التي بينها له المرشد وكان صالحا لها بقابليته وما كان
 لذلك المرشد والقائد ان يترك هؤلاء العمي الضعفاء حتى يصلوا الى مقرهم
 الزبال الى مربطه والظريف الى حيث تستدعي حاله فللقائد على اهل الظرف
 منهم الفضل التام الذي يستوجب الشكر الجزيل وما عليه من وحشية
 الآخرين وقذارة منازلهم من لوم لأنه ما كان ما كان منه الا موافقة لحالهم
 وقابليتهم فما ارسل الله الرسل بكتبه المنزلة الا للبيان وكان هو القائد لكل
 بيوعات التسخير واعدادمت التيسير كما سبق بيانه فمن شاء فليؤمن ومن شاء
 فليكفر وما كان ذلك الا لما استعدته رتبة الممكن من ضروريات الضعف
 والعجز والذل والافتقار اذ الحق سبحانه وتعالى ما وجد رتبة تسع تصرفات رتبة
 الألوهية الا هذه المرتبة كما ذكرنا قبل وقد رتب نظامها حكمته هذا الترتيب
 الذي لا تسع دائرة الامكان غيره فكان هذا الوجود الصوري كتابا مسطورا
 وما فرط الله فيه من شيء ولذلك قال القائل ليس في الامكان ابداع منما كان
 وما بينا لك الفارق بين البلاغ وبين البيان الا لتعلم ان الانسان بغير تعليم
 لا يعلم شيئا ولا ضرر على الانسان اشد من انقياده لعقله الا ترى قاتل أخيه

من ولدي آدم كيف لم يوارى سوائه حتى بعث الله له غراباً يبحث في الارض
 ليواري غراباً آخر فقال يا ويلتا أعجزت ان أكون مثل هذا الغراب فأواري سوائه
 أخي فكان ذلك البيان الذي جاء به الغراب رحمة للقاتل والمقتول هكذا هي
 سنة الله في خلقه والبلاغ العام الذي جاءت به الرسل هو مفهوم الأمر الذي
 فصله أهل السنة بقولهم أمر وأراد ولم يأمر ولم يرد وأراد ولم يأمر وأمر ولم
 يرد فما قصدوا بذلك الا الأمر التي صدرت على السنة الرسل للبلاغ العام
 والا فالأمر الإلهية التكوينية التي مصدرها من الحيوان البواعث العينية لا تمنع
 ولا تعارض ولا يخالفها مخالف كائناً ما كن ولا يصدر من أي عامل عمل إلا بها
 شعر بها العامل أو لم يشعر من أي أمة كان ذلك العامل من الأمم التي ذكرها
 الله سبحانه وتعالى في كتابه بقوله (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير
 بجناحيه الا أمم أمثالكم) فلو تأمل الإنسان واستطلع شمس الحكمة من
 من دياجي هذا الوجود المظلمة لرأي أن نوعه مما هو لا أمة من هذه الأمم
 لا يتميز عنها بشيء الا باختصاصات والامتيازات الإلهية التي صاغت لها
 قوالب الأصفياء واستعداداتهم وبهذا يتيقن أن الله سبحانه وتعالى كما خلق
 الأنعام لان تذبح وتأكّل ومنها ما يحمل عليه الاثقال وخلق الخيل والبغال
 لتركب الى غير ذلك من لا تسع الاوراق حصرة فكذلك خلق من نوعه
 ما هو للجنة وما هو للنار وكل يستحق منزله لقبول استعداده وقابليته لأيهما
 خلق لها لا شك في ذلك ولا مرأى ولكن الإنسان ظلم جهول وهاقد كشفنا
 عن وجوه حقائق اليقين القناع في كل ما ذكرناه لتزول شبهة عن
 قلوب أهل الايمان والله المرشد الهادي وبنده الخير وهو على كل شيء قدير

وليعلم ذلك القائل الذي قال القاء في اليم مكتوفاً أنه ما جاء إلا بأشنع قبح
وافظع سفاهة وحق اذ ما كان جدله الا فيما ليس له به علم والله لا يهدي
القوم الظالمين الذين ما صلحت قوا بل استعداداتهم للهداية فسيبحان الحكيم
المنزه عن الاغراض القدير الفعال لما يريد

﴿ يا هذا ﴾

ان من الآثار القديمة ما شاع على السنة العقلاء من قولهم من عاش
حكيماً مات سقيماً فظن الجاهل ان الحكيم هو الذي يداوي المرضي وليس
كذلك لأنه معروف بالطبيب فما قصدوا بهذا اللفظ الا حكماء الفلاسفة
المتقدمين الذين هوت بهم اهوائهم من ضعف اليقين في مكان سحيق
ولم يركنوا الى متابعة الرسل لما زعموه من أنهم اهل الحكمة فموت احدهم
سقيماً القلب بما فيه من الشبه والشكوك التي تركته لاجل كآحيا القلوب الذين
لا تنام قلوبهم نوم الغافلين ولا تموت موت الجاحدين وهم المؤمنون حقاً ولا
من الاموات الذين طبع الله على قلوبهم فجحدوه وانكروه وما ذلك الا لمتابعة
الهوى والغرور بنجودة الفكر الذي يخطيء ويصيب كما قيل عن ابن سينا أنه
نظر الى الفلك وقال له ويلك من خبيث أقمت على حدوثك سبعين برهاناً
ومع ذلك فيك علامة القدم فما تطرق الشك الى قلبه وغالبه فكره وتجاذبه
الاهواء الا بعوامل الحكمة التي ما تناولها من طريقها اذ لا طريق للحكمة التي
هي ضالة المؤمن الا متابعة الرسل قدما بقدم فما ضر مثل هذا الحائر الذي
خالطه الشك ولم يفارقه بعد اقامة هذه البراهين المعدودة لو تابع رسوله وقابل
ما جاء به الذكر الحكيم ببشاشة القبول وتناوله بقلب سليم ليبرأ من ذلك

السقم المردي وقس علي هذا حال كل ذي نظر اتسعت ملكته في الجدل
 سيما اذا كان من حفاظ التاريخ واهل الملاهي الرياضية لأن كل علم لا يقرب
 الى الله عند مطالعته او سماعه في الحال أو عند التذكر فهو من الملاهي التي
 تزعزع ضعيف الايمان عن مراكز ايمانه ويقينه ألا ترى ان التقوى التي هي
 قوى سبب لقرب العبد من ربه اذا خالطها الهوى لا تزيد صاحبها الا بعداً
 وما وردت الأوامر بالاخلاص في الأعمال الخيرية الا ليسلم القلب من كل
 ما يلهي ويشغل عن الله فمن ادعى ان الاشتغال بمعرفة أحوال الأمم وتواريخ
 المتقدمين منهم هو من الدين وانه لا ضرر فيه على المشتغل به فقد افترى
 على الله كذباً وان احتج بما جاء به القرآن المجيد من سير الأمم فقد نادى على
 نفسه بالجهل لأن الحق سبحانه وتعالى ما أراد بذلك ان يشغل رسوله ومن
 معه بحفظ قصصهم والوقوف على جميع اخبارهم حتى يكونوا من حفاظ التواريخ
 ولكنه اجمل في القرآن ذكر اخبار قوم كذبوا رسلهم وأذوه فانتقم منهم ونصر
 الرسل عليهم ليثبت بذلك فؤاد حبيبه وليرهب كل جاحد ولو اراد ان يأتي
 بما سبق من عجائب الاخبار وغرائب الآثار من اول الدنيا لأنزل عدة كتب
 ولما فرض عبادة غير حفظ التاريخ ان كان هو مخطط الفائدة ولما نهى عن متابعة
 الشعراء الذين لاحظ لهم من المعارف الا تقل الاخبار الكاذبة والصحيحة سيما
 وقد ورد في الحديث النبوي التشجيع على المشتغلين بأبناء العرب واشعارهم بما
 معناه لأن يملأ الانسان جوفه صديداً وقيماً خيراً له من ان يملأه أشعاراً
 واخباراً ثم ان العاقل الرشيد الذي يود ان يكون له منزلة عند ربه وان يكتفي
 شر الحزبي والنجل يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم لا يمرح بنفسه في هذا الميدان

الذي ما ورائه الا عقيبات الطرد والحرمان ارأيت ان وافيت ربك بلا أدب
ولا علم ديني ولا عمل صالح منما فرضه عليك وكنت احفظ الناس بالفتون
الرياضية وسألك بماذا جئتني منما ارشدتك اليه على لسان رسولي ماذا يكون
جوابك ليلى بـك اذ ذاك ان تقنعر عما متك على قمة رأسك وعالي جبينك
كما تصنع اليوم وأنت في اندية الغافلين وتقول يارب جئت بأخبار امة كذا التي
فعلت كذا وكذا أظنك هناك الأخرس الذي لا ينطق والخائف الذي مزق
الرجل مفصل أوصاله ثم اذا قال لك لم بحث في الأشياء التي لا يدركها عقلك
الامتابعة الرسل الذين علمتهم مالا قدرة لك على علمه الابهيم فتركهم وراء
ظهرك وقمت تشغل نفسك بمعرفة الفلك أقديم هو أم حادث أما آمنت أني
محدث الحوادث كلها ومبدع جميع الكائنات على غير مثال يعهد بما الذي أرا بك
في ذلك ان كنت من المؤمنين اذاً فالذي تقوله الآن وهو الحق أن كل علم
لم يكن مستنبطاً من القرآن ولا من الأحاديث النبوية ولم يكن دالاً على الله
فيهو من الملاهي الممقوتة شرعاً والاشتغال به ماهو الا للأغراض الدنيوية حبا
في بسطة الرزق التي أشار اليها الحق سبحانه وتعالى بقوله (ولو بسط الله الرزق
 لعباده لبغوا في الأرض) وما أراد سبحانه وتعالى بالبغي الامتابعة الهوى في أي
مسلك يسلكه السالك لم يكن فيه متابعاً لرسوله علماً كان ذلك المسلك أوعملاً
او حالاً فايان ان تأتي الحكمة من غير بابها وهو التقوى فتهلك كما هلك الهالكون
فما اردى أهل السانة في هذا الزمن الا حصائد السنتهم ومنابعة اهوائهم وقد
وضع ثعبان الغرور لهزمتيه على أفواه افتدتهم فسرت فيها سمومه القاتلة وذلك
لحكمة بل لعدة حكم يعلمها الله تعالى اقلها الا شعاع بقرب قدوم الساعة التي

جاء أشرائها من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ترى الشبان والنساء
بل والبنين والبنات ماتخلقوا الا بأخلاق الشياطين وما هي إلا المكابرة
في الجدل والعناد والاصرار والمشاحنات والتخاصم وما كان هذا كله الا من
دعوى الحكمة والمعرفة التي اكتسبوها من مطالعة الأخبار في الصحف المنتشرة
نسأل الله السلامة من هذا الويل الذي نزل في قلوب القوم منزل الحكمة
أو الأكلة في الأجسام حيث تؤلم المريض ولكنه يستعذب الاحتكاك فيها
فمن وجد نفسه ميالا لاستجلاب الأخبار الدنيوية غافلا عن مطالعة الآثار
النبوية فاليتبوا مقعده من النار وإن كان عليا حكيما .

﴿يا هذا﴾

طلاقة اللسان من نزغات الشيطان زعم قوم ان ابن سينا المعروف بسعة
الفكر وجودة الفهم وحسن المنطق وإصابة الرأي ودقة البحث في الحقائق قال
في معنى قوله تعالى اياك نعبد أن العبادة يكفي فيها مجرد الشعور بعظمة الحق
سبحانه وتعالى وان ذلك الشعور هو العبادة الكاملة مستدلا على دعواه بأن
هذه الكلمة من الفاتحة وهي نزلت قبل فرض الصلاة الى آخر ما نقلوا عنه
منما لو تصوره متصور عاقل لتحقيق انه من الأكاذيب والأراجيف التي تعودها
الجهلاء مع افاضل العلماء ولو صح ذلك النقل لما ظننته صدر منه الا عند ماردة
الى اذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وذلك لوجوه منها ان الفاتحة ركن
من اركان الصلاة التي لا تصح الصلاة الا بها وما كان الله ليغرض الصلاة حتى
يبين للناس أركانها التي تقام بها ومن كمال حكمته سبحانه وتعالى المنزهة عن
العبيثات أن عبر بلفظ يشمل الحال والاستقبال ولم يقل إياك عبدنا حتى

لا يتطرق لفهم السامع أو القارئ أن العبادة هي ما قبل فرض الصلاة لأنه جل شأنه وتقديس مجده ما أنزل هذه السورة الشريفة بما حوته من جميل الثناء وكمال التمجيد والإلاء جمال في الطلب حيث كانت هذه الثلاث هي آداب العبيد عند مقابلة الملوك إلا ليرشد عباده كيف يخاطبونه إذا وقفوا بين يديه في مشهد الصلاة أو الذكر أو التلاوة ولذلك سموها أم السور والآيات لأنها هي مفتاح المناجات والفتوح فكانت هي الفاتحة الجامعة لأسرار الكتاب العزيز الذي ما أنزل إلا ليعبد الله وحده ويعلم تاليه أن الذي أنزله هو مالك الدنيا والآخرة وأنه هو المربي لجميع العوالم والهادي والمضل وأنه الفعال لما يريد فتحقق من هذا أهل الذوق السليم أنها هي أم السور كلها وأن البسملة التي هي آية منها حوت هذا المعنى في نقطة بائها إذ الباء بغير نقطة لا تقرأ لأنها هي التي نفت عنها شبه التاء والتاء والنون فإضافة النقطة للباء أوجدت فيها سر الوحدة ونزعتها عن الشبيه وإضافة الباء للإسم هي التي أظهرت قوة عمله وافهمت القارئ والسامع أن بسم الله تكونت جميع الكائنات فهو الواحد الذي لا رب غيره وما جاء القرآن بما فيه من القصص والتحذير والتبشير إلا لهذا الغرض هكذا فهم أهل القرآن الذي ما أنزله الله إلا لأجلهم وما مسه غيرهم لأنه محجور على غير المطهرين وإن كان الله سبحانه وتعالى ليسلكه في قلوب المجرمين ويسله منها كما تسلك الشعرة من العجين لا تمسه ولا يمسه فافهم إن كنت ممن يعقل ولا فاعط القوس باريها فإن نور القرآن لا يجتمع مع ظلمة الأخلق المذمومة في قلب واحد وما خلا أحد من وجهاء هذا الزمن منها وما هي إلا مثل التكبر والاعجاب والزهو والتفاخر والتكاثر وكالغيبة والنميمة وقول الزور الذي تعود

ارباب الصحف المنتشرة وازدراء الضعفاء من العلماء المعتضعفين وغير ذلك
 مما تلوثت به قلوب المغترين فأصبحوا لا يفقهون من العلوم والأعمال الا ما
 يباعدهم عن الله فلا سبيل لمن هذا حالهم الى ذوق أسرار الكلام الإلهي
 الذي لا يمسه الا المطهرون من هذه الأخلق الا من طريق المعلومات
 المنطقية التي اكتسبوها من دراسة الفنون الرياضية فيفترون بحل الالفاظ
 بالمعاني التي يقيدون بها كلام الله المنزه عن أن تتقيد الفاظه بمعنى واحد قياساً
 على اللغة العربية وما هكذا حال أولياء الله تعالى في تلاوة القرآن أو سماعه
 الذين الجأهم الأدب الى الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع
 الآداب التي علمها الله له وقد كان منها قوله تعالى (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم
 ان علينا بيانه) مع علمه بطهارة قلبه وأنه افصح الناس منطقاً واعلمهم بلغة قومه
 بل وكل اللغات وما حجب عليه ذلك الا لكيلا يتبع هواه في ادراك مراد
 الله من كلامه فأمره أن ينتظر ما يلقي اليه من البيان ففسار القوم على جادة
 هذه الطريق عند تلاوة القرآن أو سماعه ينتظرون ما يفاض عليهم من المعاني
 والاشارات من طريق الوراثة الحمديّة النبوية التي اشار اليها النبي صلى الله
 عليه وسلم بقوله العلماء ورثة الانبياء وما قصد بالعلماء الا اهل الخشية والأدب
 وقد افترقوا رضي الله عنهم في ذلك فرقتين الواحدة اهل الاجتهاد الذين
 رزقهم الله تعالى قوة الاستنباط من طريق الطاعة وحسن المتابعة فاستنبطوا
 من القرآن الأحكام الشرعية لعلمهم أنه هو الدين القويم والصراط المستقيم
 وأن الله ما أنزله الا للبيان الذي سبق الكلام عليه ليكون نائباً عن رسوله
 بعد موته فدوّنوا في ذلك كتباً لا تحصى مع اعترافهم بالعجز عن ادراك

اسرارها والفرقة الاخرى استخرجت من بحر الدخاير درراً مصونة وأسرار
 مكنونة أو دعوها في محرابهم ومسطراتهم الفتوحية التي ذهب ضوئها ببصر
 كل أعشى ممن قال الله فيهم (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) هؤلاء هم أهل
 الله أهل القرآن أهل العلم أهل الخشية أهل الأمانة أهل الذوق أهل الأدب
 أهل الجنة مهبط الأنوار وخزائن الأسرار محط نظر الله من خلقه لهم البشري
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة وأما باعدا هاتين الطائفتين من أهل النظر
 وأرباب اللسان فقد اتبعوا في تأويله أهوائهم ظانين ان الله سبحانه وتعالى
 أنزل كتابه المجيد المحفوظ لأصلاح الدنيا والآخرة لجهلهم بالفارق بينهما كأنما
 لم يصلهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو معلم العلماء من أحب
 دنياه أضرب بآخرته ومن أحب آخرته أضرب بدنيته فأثروا ما يبقى على ما يفنى
 وقول الله سبحانه وتعالى (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من
 السماء) الى آخر الآية الشريفة وما فطنوا الى ان كتابا جاء القرآن بأصلاحه من
 الأحوال والأعمال والأقوال البشرية بالطريق التي شرعها الله لنبيه ومن اتبعه
 ما هو الا من أمور الآخرة لا من أمور الدنيا ولكن الذين خلطوا واختطف
 الغرور أنوار بصائرهم التبت عليهم الأمور فظنوا ان الله سبحانه وتعالى يحب
 أن تعمر الدنيا لذاتها وأيس كذلك بل انشأها على ما هي عليه لتكون طريقاً
 لاحدى الدارين إما الجنة او النار فمن أحب دنياه فالنار مثواه ومن زهدا
 وصرفها في مصالح آخرته وصرف قلبه عنها فهو المستحق لدار الكرامة فاذا
 رأيت أهل الجدل فلا تخالطهم فأنهم كالشياطين لا يأتون الفساد الا من باب
 فيأمرونك بالاشتغال بالدنيا والآخرة لعلمهم أن النفوس لا تميل الا الى الدنيا

وما قصدوا بذلك الا ان يصدوا القوم عن دينهم ليمرقوا معهم حيث مرقوا
ورأى الحكمة التي هي حكمة لا حكمة ولكن اهل الهداية لم يجعل الله للشيطان
عليهم سبيلاً فزن نفسك يا هذا بهذا الميزان الشرعي الذي لا يخطيء فان
وجدتها ميالة الى هؤلاء المخلطين ومنقادة الى متابعتهم توراثة الى تحسين
الألفاظ وكثرة الجدل والبحث فيما لا يعني فاعلم انك خيت الاستعداد
والقابلية وانك الى الشقاء اقرب منك الى السعادة وان وجدت ميالة الى صحة
المخلصين من عباد الله الذين اتخذوا الدنيا سوقاً مسلوكة وقنطرة معبورة لا
داراً معمورة فاعلم انك من الناجين وجرى في طريقك بما اوصاك به رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله عليك بخويصة نفسك واليسعك بيتك لأنه ما
نهى عن مخالطة الخلق في مثل هذا الزمن الا لاثقاء الفتنة والوقوع في ورطة
الاعتراض والانتقاد فان كنت ضعيف القلب فاعتزل الخلق بالقلب والقلب
وان كنت ممن تمكنوا من انفسهم فاحفظ قلبك وخاطر من شئت فانك لا
تزداد الا يقيناً وما اردنا بمن تمكنوا من نفوسهم الا اهل الأنوار واياك ان
تغرك نفسك فتغتر بها في رحال من الأحوال فان دسائس النفس والشيطان
مخدع لكل سالك وما نجا منها الا المخلصون ولقد اخرجتنا بواعث الغيرة
الاسلامية والنصيحة الدينية منا كنا فيه من البيان فلا يخرجك الملل عن
دائرة القبول ولا يستميلك الشيطان عن طريق الاسترشاد وعد معنا الى ما
عدنا اليه فان من الوجوه الدالة على غلط القائل بأن العبادة هي مجرد الشعور
بالعظمة الإلهية أنك تعلم علم اليقين أن حمى عزة الله الأحمى وجناب عظمته
لأقدس منزله عن ان يحوم حوله مدركة تصور أو سائحة أفكار أو مخيلة

أوهام بل عجز عن ادراك كنه حقيقة عظمتة العالمون والعارفون ومن المعلوم
الضروري أن من غاب عن بصرك رأيتة فقد حجبت عن بصيرتك عظمتة
ومن لم يدركه منك العيان فقل ان تخشاه يا أيها الانسان فلذلك رحم الله عباده
بأن شرع لهم العبادات التي بها يصلون الى الاتيان بما كلفهم به من الخشوع
والحضور لاستحضار مزايا الأعمال التي يتلبسون بها عند العمل وما قال لهم
استحضروا عظمتي ولكن قال (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم
سكارى حتى تعلموا ما تقولون) ولا فرق بين سكر الخمر وسكر الغفلة والسهو
وما انكر عليهم الغفلة عما يقال وما يعمل وأمرهم بأن لا يتلبسوا بالعمل الا
اذا تمكنوا من العلم به الا لعله بأنه لا يمكنهم أن يتوصلوا الى الخشوع والخشية
والقرب المعنوي الا بذلك فكانت تلك العباداة المفروضة كالأداب القانونية
التي تضعها الملوك للجند لظهار الاحترام والتعظيم عند رؤية الملك أو المشول بين
يديه فكما أن الجندي اذا ترك الحركة التي أمره القانون أن يعملها عند قولهم
سلام دور او حاذ دور مثلاً وأتى بما هو اكبر من ذلك احتراماً وتعظيماً لما
قبل منه بل مجازي على ترك تلك الحركة القانونية فكذلك المفروضات الشرعية
لا يقبل الله من العمل غيرها اذا لم يأتى بها العامل ولا تقع الخشية والخشوع المطلوب
من العباد الا عند هذه الأعمال اذ الحق سبحانه وتعالى لم يفرضها عبثاً ولو علم
الخير في غيرها لما فرضها وترك ما يأتي به الغرض المطلوب وما كلف الرحمن
سبحانه وتعالى عباده بالشعور بعظمتة في حال من الأحوال لأن ذلك ليس
في طاقة العمال بل لا يأتي ذلك الا من طريق الاختصاص عند تجلي الحق
سبحانه وتعالى لعبده من أهل الخصوصية وأما عامة الخلق فما طلب منهم الا

الخشية والخشوع ليتحقق الانسان اذ ذاك بحقيقة العبودية الجامعة لأوصاف
 رتبته الامكانية من عجز وضعف وافتقار ومذلة هذا هو المطلوب من العمال
 عند العمل خصوصاً الصلاة الجامعة لغالب أنواع القرب ولو تصور متصور أن
 استحضار عظمة الله تعالى في طاقة مخلوق بغير تعرف الهي لكان مخطئاً في
 تصوره اذ الشعور بالعظمة حال لا يتلبس به الانسان ألا اذا تخيل ربه في
 شأن عظيم من الشئون فان تخيل أنه في السماء أو فوق العرش أو ملاً السموات
 والارض كما يزعم العامة أو أنه شديد البطش حيث لا يدري ما هو البطش
 بالنسبة له تعالى الى غير ذلك من التخييلات الوهمية التي وضع القوم للخلاص
 منها قاعدة في قولهم كلما خطر ببالك فالله بخلاف ذلك لكان من المشبهين
 ولا غرق نفسه في بحر لحي لا نجاة لسابحه الا اذا احتملته أيدي العناية الربانية
 ولو قلنا ان الشعور بالعظمة معناه أن يتذكر الانسان أن ربه قدير قوي فعال
 أو غير ذلك من صفات الجمال أو الجلال والكمال لما تصور متصور أن ذلك
 شعور وانما هو علم استوى فيه كل من يعلم أن له رباً عاصياً كان أو طائعاً من العلماء
 أو من العوام اذاً فلا سبيل للاتيان بما يرضي الله من أنواع العبادات إلا بعمل
 ما أمر العبد بعمله فلذلك شرع الله لعباده الصلاة والصوم والحج وجعل مفتاح
 الصلاة بعد تكبيرة الاحرام التوجه والفاحة التي جعلها تحية يحبي بها العبد ربه
 اذا تمثل بين يديه في الجهة التي أمره أن يتوجه اليه منها وفرض الركوع
 والسجود وغير ذلك مما به يكون العبد بعمله متصفاً بوصف عبوديته التي
 ليس له طريقاً توصله الى ربه غيرها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فإياك أن تجهد نفسك في السلوك الى ربك

من غير الطريق التي وصفها للسالكين فتهلك من حيث لا تشعر ألا تفقه قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحانك لا نحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت
على نفسك وما كان إلا في موقف الحمد الواسع النطاق وهو سيد الادباء والظرفاء
معلم العلماء وأفضل الأنبياء وافصح الفصحاء فكيف بك ايها المسكين الجهول
بربك اذا أحبت أن تستحضر عظمة من لا تدركه العقول ولا تحوم حول
كبرياء جبروت عظمتها الأوهام (ويحذركم الله نفسه) فلا تكن من الجاهلين وكن على
يقين من أن العبادة هي المعرفة التي قوامها اتباع الأوامر واجتناب المناهي وإياك
وزلافة اللسان فإن اللسان الخفيف سريع الحركة سريع الغلط سريع العطب
سريع الوقوع بصاحبه في المهالك ولذلك ما أوصي رسول الله صلى الله عليه
وسلم بحبس شيء من الخواص كما أوصي بحبسه وقال انه لا يكب الناس في
النار على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم وفرار من عثرات اللسان وشبهة البيان
قال المفسرون في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون)
اي يعوفون لعلمهم أن المعرفة لا تكون الا باتباع الأوامر واجتناب المناهي
ومن فقه قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وقوله ما عبد الله بشيء
أفضل من لقمة في بطن جائع وقوله نوم الصائم عبادة الى غير ذلك من الاحاديث
علم انها امر كلي تعددت أجزائه ولا يجمعها الا المعرفة بالله وهي لا تكون الا
بما قلنا فاياك والتساهل في أمر دينك فان السفر شاق والعقبات مهلكة ولا ينجوا
سالك الا بحسن المتابعة وعدم الانحراف والميل (وسيعلم الذين ظلموا اي
منقلب ينقلبون)

(يا هذا)

ما فترستك ضواري الطيش والغرور الأجلجلك بحقيقة إنسانيتك التي هي
 اكمل المظاهر الكونية وبها صح للإنسان الكامل المطالبة بحقوق الشفعة في
 الجوار الأبدى المشار إليه في قوله تعالى (في مقعد صدق عند مليك مقتدر)
 وقد اذكرتني حالك وما أنت عليه من الأخلق التي ظننتها محودة وانها لمهي
 المذمومة لانها لا حجاب للنفوس أغلط منها سابق موعدتي التي وعدتها اياك في
 رسالتي المسماة بحافظة الآداب وموقظة الألباب أن أكشف لك عن
 حقيقة الانسانية القناع واني لموقفك في خاتمة الكتاب ان شاء الله تعالى على
 رأس هذه الطريق التي ما وقف عليها واقف بصدق نية وتوجه عزيزة وهمة
 التي جذبه أيدي العناية الى مغاور الهداية حتى يدخل الجنة بغير حساب فتوجه
 الى بالذن صاغية وقلب سليم من الأصرار والعناد المؤدي الى الجحود والانكار
 ولا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرًا فان المهجلة مجلبة الاعتراض
 وان الانكار والاعتراض ليذهبان بكثير من منافع الأغراض وفي قصة موسى
 مع الحضر الكفاية وعلبك التسليم وعلى الله التوفيق والهداية . يا هذا . أما
 لك اذن واعية تصفى بها الى خطاب الأكوان كمن انصت فسمع . أما لك
 عين مبصرة تبصر بها ما فيك من دلائل الارشاد والتذكير . أما فيك من
 حاسة شعور تتفقد بها رقائق بشرتك حتى تقف على مصدر البواعث التي
 تستفزك من وراء قلبك لما هو المراد بك ومنك منما تعمل او تقول تالله ان
 المنادي لقريب اقرب من جبل الوريد ولكنك الأصم الذي لا يسمع والاكمة
 الذي لا يبصر فما مثلك مع رسل ربك الا كمثل صبي اشغله الدفوف وانواع

الملاهي عن نداء أمه حتى طلبته فلم تجده وقد فقد لفقدتها تعطفات المبرة
فكذلك أنت قد ذهبت بك شواغل الاشتغال بكواذب الآمال الى سي
الاحوال وسوء المآل حيث جذبتك سابقة استعدادك وقابليتك الى ضياع
امنيتك ومصارع منبتك فلا يلويك ارشاد ولا يوقفك المناد

إذا ما حواس المرئ للهو أطلقت * ودارت وراء الطيش حيث يدور
تلهي عن التذكار في سهوة الهوى * ودل به الشيطان وهو غرور
فيسعى الى ما يورث الحزى كسبه * ويعدوا الى ما منتهاه سعيه
« يا هذا »

اما فيك من الفكر الصائب ما يلجئك الى التهامي بخصون المتاب . اما تستحي
من ورطات العتاب ان لم تخش شديد العقاب . اما ان لك أن ترطب اسنانك
الجاف لحرارة الجفا ببرد الخجل وأنين الشكوى . اما يلزمك شديد ضعفك
وفرط عجزك أن تترك ما أنت عليه من وقاحة الدعوى . أما أبصرت وسمعت
ما فعلت دواهي المنايا بأمثالك . اما علمت من حالك ما ستقدم عليه من
عواقب اعمالك وخيبة آمالك . ما تظن أنك كالبهائم أيها الهائم التي ينقض
كدها ونصيبها بانقضاء الاجل . لا والله انما وراء الموت لما يخلع علائق
القلوب من شدة الوجل . فهل لك ايها المسكين صبر على لهب النار . اما انت
منمن لهم جلد على تحمل غضب مولانا القوي المنتقم الجبار . فمالك قد اخذ
بمخنقك الشيطان الى مصرعك حيث الاغترار بهذا الأمد القصير . والهاك عما اعده
لك مولاك من حسرة الندم وسوء المصير . قف حتى ارشدك طريقاً نصيب الله لعباده
فيها اعلام الرشاد . ان كنت تريد ان تكون مع الناجين من العباد (وما تشاؤون

الا ان يشاء الله ان الله كان عليا حكيما يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد
 لهم عذابا اليما (فعسى ربك وقد علم منك صدق النية في الرجوع اليه . اذا
 أقبلت بقلبك وقلبك أيها الآبق عليه . ان يكشف لك من حجاب بشريتك
 ما تبصر به شيئا من اسرار هاتيك الرقائق . فتصل بذلك الكشف الرباني الى
 ادراك ما يرشدك الى الوقوف على شيء من الحقائق . فما ظنك الا مفتونا بنفسك
 ومحجوبا بحسك . وقد سحرت عيني بصرك وبصيرتك ألعاب دنياك التي ما
 افتتن بها الا كل مغرور . ولا يركن اليها الا اهل الفسوق وأرباب الفجور .
 اذ العاقل لا يطمئن وقد اشتد حر الهجير الى ظل زائل الا اذا غلبه النوم .
 ولا يفرح بما هو كالطيف الطارق والوهم الباطل الا من لا يخاف العتاب
 واللوم . أليق بك وقد زعمت انك أفقه الأئمة المجتهدين في الدين أن
 تجعل نفسك الآية منفذ هواء الشهوات والعوبة للشياطين . تالله لا تدرك
 مدراك السعداء الا بالاستسلام لربك . وحيث تترك دعوالك وتدأب على طاعة
 مولاك وتستغفر من ذنبك . وما ذنبك الا قطع العلائق بينك وبين المرسلين .
 والتطاول في الانتقاد للعامة والاعتراض على الخاصة من الاتقياء الصالحين . يا هذا
 نحن لا نخطب الآن بما سنمليه لك الا الذين من الناس الواحد منهما الفقيه الذي
 انتهى الى الدين . ويجب ان يكون قدوة واماما للمسلمين . اذ هو أولى بقبول
 المواعظ والنصائح . واهرى بأن يتباعد عن مذمومات القبائح وموجبات
 الفضائح . والثاني الافندي الذي اشغلته دنياه عن تذكر ما بعد الموت .
 وحالت بينه وبين الراحة الابدية اتعاب اللذائذ الزائلة حتى عاجله الفوت .
 وقد حسن له الغرور حاله حتى ايقن انه من الناجين . لسلامته من سلب الأموال

وأذى الجيران وغش المسلمين . ظانا ان كل من كان هذا جاله يدخل الجنة
 بغير حساب . وان لم يأت بشيء منا نصت على مفروضيته آيات الكتاب .
 وان هذا هو الغرور والطيش المذموم . الذي منشأه الافتتان البين والهوس
 المعلوم . فالنبأ بك ايها الفقيه الاخرق المعوج المائل . الذي لم يخش شديد
 الانتقام في اليوم المهول الهائل . بعد سماع ما وعده صادق الوعد والوعيد . بمثل ما في
 السورة التي فيها قوله تعالى (فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) فنقول
 ليس الشأن ان يراك ربك في اندية الملاهي والالعب . وان يسمع منك رقائق النكت
 في مجامع اهل الخلاعة وعند مواجهة الاصحاب . لان ربك ما انزل كتابه
 الذي تحفظه او تسمعه الا يحزن الناس ويكيهم . ويحجبهم اعمال الشيطان
 والى الرحمة يقربهم ويذنبهم . واعمالك يا هذا مخالفة لما جاء به الكتاب الحكيم
 ولو يؤخذ الله الناس بما كسبوا لبطش بك ولكنه ستير وحليم . ليس الشأن
 ان تكون حسن البذة ونظيف الاثواب . انما الشأن ان يكون لك عمل صالح
 تنال به عند الله الأجر الوافر وجزيل الثواب . فان ربك لا ينظر الى الهيات
 والصور . ولكنه يطلع على القلوب . ليزيد من شكر ويجزي من صبر . فما بالك
 تزهاوا اعجابا بلبس النظيف النفيس . ولو فتشنا باطنك لوجدنا قلبك أوسخ
 من عرض ابليس . ليس الشأن ان تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما الشأن ان تضاهي بين حالك ومقالك كما اردت ان تتكلم . فان علمت من نفسك
 الوفاء بما طالبك به مولاك . فأفرض على غيرك من الحكمة والموعظة منا رزقك
 الله وآتاك . والا فضع لسانك تحت قدميك . فان الملائكة لتعجب من
 جرئتك على ربك وان الشيطان ليضحك عليك . لأنك فيما تقوله ما أقمت

الحجة الا على نفسك . وقد شهد عليك بمخالفة قولك لعمالك حالك في يومك
وفارط أمسك . فاذا لم يخرسك الخجل اذ ذاك من ربك فقد وفيت حقوق
الوقاحة . ولربما رسم اسمك يامسكين في دفتر المطرودين وسجل المستهزئين واهل
اقباحة . ليس الشأن ان تتكلم على آي القرآن بما سطره من قبلك من اهل
البلاء والبيان . وقلبك معفوف في حال زهوك وتباهيك من جنود الغفلة
بأف شيطان . هذا يدعوك الى ان تغتاب الفضلاء وتزدري العلماء العاملين
وذلك يقودك بسلاسل الاغواء الى ان تفتري الكذب على رب العالمين .
حيث كان الأليق بأولي الالباب الحشية والأدب اذا انتصبوا لتأويل الآيات .
التي انزلها الله تبارك وتعالى لتكون على صدق منبيه من اقوى الدلالات وأعجز
المعجزات . فتفطن يا حبر لما انت عليه من الاحوال لمخزته ، واطع ناصحك .
لتكون ممن يستمعون القول فيتبعون احسنه . ليس الشأن ياءها الفقيه أن
تتساهل في اداء ما فرض عليك ربك من المفروضات . لا شغالك
عنها بما عسى ان تنال به عند القوم رفيع الدرجات . اذ لا قدر ولا قيمة
لمن سقط لكثرة هفواته من أعين جبار السموات والارضين . حتى وإن كان من الملوك
او ممن تهابه قلوب الناس اجمعين . واي فائدة لك في ان تكون الآن
مهابا بين العظماء من الناس . اذا كنت لا تلقي مولاك في القيامة الا بنحزى المهنة
وحقارة الافلاس . وما افلاسك الا خلوص صيقتك من اعمال البر الا ما لوثته
بنسبته اليك . واما تكبرك وازدراؤك لغيرك فهو الذي خلع خلعة المهنة عليك
ليس الشأن ان تكون في مصالح دنياك خبيراً زكياً . ولو اختبرناك في امر
دينك لوجدناك جهولاً غيياً . حيث سابتك اليها في الحرص عليها الحشرات

والأهوام . ولا فرق اذا ما قطننت في تناول لذاتها بين الملوك وبين بهيمة الانعام .
 فقد تساوت انواع الحيوانات في شهوتي البطن والفرج وضرورة الهجعة عند
 النوم . وازداد الانسان على حرصه وشبقه المعاقبة يوم القيامة واللوم . وما شرع المشرع
 الاعتدال في ذلك الا ليتفرغ الانسان لطهارة قلبه . ويتقرب بالاوصاف
 الملكية والأحوال المرضية الي ربه . ليس الشأن ان تطلب العلم لأن تكون
 غنياً جليلاً . فتكون من الذين يشتمون بآيات الله ثمناً قليلاً . انما الشأن ان
 تعلم لتعمل بما علمت . وان تتحقق من الاحوال بأحسن ما طالعته اذا ما عقلت
 وفهمت . وان لم تكن هكذا فقد استجلبت لنفسك مهواة الهاوية . وما ادراك
 ماهيه نار حاميه . ليس الشأن أن تقرأ وأنت الجنب او السكران . فتكون الملعون
 لجميع الخلائق يا أيها الشيطان . اذ لا عمل اقبح واشنع من هذا الاستهزاء
 والتهاون البين . وانه لشديد الصعوبة وانه ورب العزة ليس بالأمر الهين . اذ الذي
 يستهزئ بك لا يملك . فما استهزأ الا بك . فتفطن يا مغرور لهذه النار التي ما
 علقك الا بجسمك واثوابك . وطهر ثيابك وبدنك وقلبك لتلاوة القرآن
 لانك في اوقات التلاوة نائب النبوة وجليس الرحمن . وما اقبح يا عبد وقاحة
 الجليس . ومن يفعل ذلك فقد شارك بعمله العين ابليس . ليس الشأن ان تلمس
 ما قسم لك من الرزق بما هناك عنه رب العالمين . كالتعلق لذوي الوجاهة
 او التحجب الى الخلق بادخال الشرك الخفي في اعمال الدين . انما الشأن
 أن تتوكل على ربك وان تخرج الاعتماد على غيره من صميم قلبك . ليس
 الشأن ان تترك مزاي السكينة والوقار . وتمرح في الملاهي وتفرح بتناول
 الشهوات كأنك حمار . لأن حضرة الصفاء والانس الرباني لا يدخلها المتلاعب

ومن يدعى الإيمان مع تعود الهزل واعتناق الملاهي فهو الكاذب . يا هذا
 ان لم يطهرك ربك من ذنوبك بدموع عينيك . فاعلم انه مقتك من حيث
 لا تشعر وغضب عليك ، وان لم يوفقك برعاية عنايته لقيام جزيء من
 الليل . ولم يقومك بزواج الفكر والعصمة حال الانحراف والميل . فتيقن
 انه ما عاينك الا معاملة امثالك من الحيوانات . وما بسط لك الرزق الا لتزود
 من المهلكات وانواع الموبقات . فان شئت فناديه نداء المضطر الملهوف .
 عسى ان يدركك بالطف الذي هو به موصوف ومعروف . والا فشمريابك
 وامرح كما تحب وتريد . طوع استعدادك يافقد الاجساس ويا أخس العبيد .
 ليس الشأن ان تتهاون باوامر مولاك التي ما انزهاها الا لاصلاح شؤونك . فربك
 الحكيم اعلم بصالحك منك من قبل خلقك وتكوينك . ولو لم يكن لك منفعة
 او منافع في كل ما فرضه عليك من الطاعات . لما ارسل لك الرسل واثبتهم
 لك بما ثبتهم به من المعجزات . فهل اراد منك او من عبادتك ليها الا حق تقويم
 شيء اعوج في مملكته الواسعة . ام دعاك بذلك لتشارك في تدبير الخوال
 خلقه معه . كلا والله ما فرض انواع القرب الا ليرشد اصفياه الى معالم
 قربه . فيخلع عليهم خلع رضوانه ويسقيهم شراب معرفته وحبه . وفي ذلك
 لذة الوجود وحلاوة الحياة الأبدية . وكلما كان غير ذلك شهوات شيطانية
 ولذات بيمية . (لا يغرنك تقاب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم
 ما واهم جهنم ولبئس المهاد) . ليس الشأن ايها المعتوه ان تخلق اللحية وتطيل
 الشارب . لان ذلك علامة سوء الخلق وخبث المشارب . اذ الخلق الميل
 الى السكنة والوقار . يأتي ان يستقبح ما استحسنته الفاعل المختار . ليس الشاب

ان تطلق لسانك مرحا في ميدان الغيبة ولغو الحديث . وترسل حواسك
 لاستجلاب ما حرمه عليك . ربك من رؤية الزخرف وسماع الخبيث .
 لا تكلما ذكرناه من الاعمال مطايا العمال الى مصارع الانتقام .
 وما قد وفيناك بحقوق النصيح وعليك السلام . ايها الافندي وما
 قصدنا به الا كل من فقد كرامة العمامة . وان كان من أعالي الأمراء وارباب
 الشهامة . مهلاً مهلاً لا تعاجلني بالتولي والاعراض . ولا تأخذك العزة بالاءثم
 طمع شهامة الكبر وسقامة الأغراض . فما أهمني أمرك الا لدعواك أنك من
 المؤمنين . وانك من امة خير الانبياء وسيد المرسلين . فلذلك ماصدني عن
 نصحك قنوط ولا أياس . وان كان حالك لأسوء حال نراه في الناس . تركت
 مرآة الوجود التي ان استقبلتها انكشفت لك من حالك المخبات . ولربما اطلعت على
 عيوب نفسك وكل ما استتر عليك فيها من العورات . وأطلت النظر في غالب
 اوقاتك الى مرآة الخلاق . فأشغلك الزهو فحسب الخلق بفتح الحاء عن محاسن
 الاخلاق افتطمع ان يخطبك الملك لابنته . ام تريد ان تشارك احداً من
 خوانك المسلمين في زوجته . ام انت من ولدان الذين شابهوا الغواني . بالتشوف
 الي مواسات الللائط والزاني . ايعني عنك جمال الهيئة من الله شيئاً اذا ما قبحت
 أعمالك . ام يفيدك علو منزلتك في الناس وقد انخط قدرك عند ربك وخابت
 آمالك . اليوم تزهوا بالكتينة والبيونباغ الحريز . وغداً تسحب بسلسلة ذرعهاسبعون
 ذراعاً الى لهب السعير . (فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولي) يومئذ
 يتبدل اعجايبك وزهوك باعتدال قوامك ومشيتك . بارتعاد فرائصك وتنكيس
 رأسك وشدة دهشك وخشيتك . فمالك لا تذكر كربة ذلك اليوم الطويل

الثقل . ولا تخشى وحشة الحزبي والنجل اذا ما وقفت بين يدي مولاك الجليل
 كأنك من الذين يكذبون بيوم الدين . ام اتخذت عند الله عهداً ان لا تذوق
 العذاب مع اخوانك المتكبرين . كلا والله لا أنت احقر من ان ينظر الله
 اليك فأني لك ان تبلغ عهد الامان . الذي ماركن اليه في دنياه اشرف مخلوق
 وافضل انسان . أليق بك ان يكون اسرافيل من مخافة ربه كما رآه النبي كالجلس
 البالي . وانت يا آخرق يا أحمق في مرحلك وهوك تقضي ايامك والليالي . ومع
 هذا تزعم ان العفو والرحمة اذ ذاك مستملاك . او كأنك ظننت ان الذي امهلك
 الآن سيهلك (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص
 فيه الابصار مهطعين مقنعي رؤسهم لا يتردد اليهم طرفهم وافئدتهم هواء وانذر
 الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب .
 دعوتك وتتبع الرسل) ما أودنا لك هذه التذكرة القرآنية الا لتسترشد من
 المفسرين الى معناها . وتقيس حالك على ما يبذوا لك من فحواها . فان الظلم
 ليس بقاصر على الشرك بالله ولا بمنحصر في اجحاف الملك بحقوق من ملك
 امره وتولاه . ولكنه يشمل كل ضعيف او قوس جاء بما لا يرضى الله
 ورسوله . أو التمس أمراً ليس له اهلاً وأبياً الا ادراكه وتحصيله . وهاك فاستمع لي
 حتى أعد ذلك ما أنت عليه من المظالم . غير الذي لا يعلمه منك الا السميع البصير
 العالم . يا هذا لا يخلوا حالك من أمر من الامور . التي اتخذها سبباً لاصلاح
 المعيشه في هذا الزمن الجمهور . فاما ان تكون من ارباب المناصب السياسية .
 أو متولياً أمراً من متعلقات المحاكم الشرعية . أو ممن لهم حق في مرتبات الروزنامه
 أو ممن قضى في اتخاذ الحيل للحصول على القوت أيامه . اما الامر الاول فقد

حرم كالزنا على المؤمنين : الا من الجأته الضرورة وكان ممن تنسك وتمسك
 بالعروة الوثقى من الدين : وقليل ما هم . واما انت فما فاتك الظلم في جميع
 احوالك . لأنك لم تتبع الا الظن في جميع اعمالك واقوالك . سيما وقد
 التبتت الأمور على المتبصرين في هذا الزمن . بافتراء المزورين وتمويهات
 ذوي اللسان وأرباب الفتن . وانت عند التلبس بأعمالك لا تراقب العليم
 الخبير . ولا تثبراً من حولك وقوتك في تعاطي هذا الأمر الخطير . بل تظن
 ان من سواك وسوى امثالك من الناس ضحايا الجرائم . وان من هفا هفوة
 أو ما فوقها الى ثلاث فكأنما ارتكب جميع المآثم . فما تقابله الا بالاعتراض
 ونظرة الاءتقاد . وتكون لنيران البلايا عليه بمقتبسات افكارك شر مشير
 ووقاد . حيث قابلت في أكنة الغفلة عن الحديث المأثور . عن الذي ارسل
 اليك ليبصرك بعواقب الأمور . قال عليه الصلاة والسلام ما معناه يأتي يوم
 القيامة برجل كثرت ذنوبه وقسى قلبه فيؤمر به الى النار فينادى ارحمني
 يا أرحم الراحمين فيقول له الحق تبارك وتعالى جئني من صحيفة ولو برحمة
 عصفور فكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعد هذا الخبر يشتركون
 العصفير من الأطفال ويطلقون صراحها رجاء الرحمة الإلهية وقس على
 ذلك جميع احوالك تجددك ظلوماً جهولاً وجيد الفكر فتاش على نفسه واياك ان
 يغلبني الشيطان فيك فيقول لك لا رحمة في الحدود ولا كرامة لأهل المظالم فان
 الحدود الآن ليست بشرعية ولا بما تاب العاصي فصار مقبولا والراحمون أقرب للرحمة
 يوم فصل القضا واما أنت يا من انتصب لرفع أعلام الشريعة بتولية القضاء غافلاً عن كل
 ما يصل اليه من ربه في حالتي السخط والرضا . اما تدري انك المعزول عند ربك وما

أقامك حيث أقامك الا لينتقم منك يوم القيامة بذنبك * فان من تولى مناصب
القضا عن رغبة دنيوية فهو في النار * لأنها مرتبة العزيز الجبار * وما تعاطاه
الانسان الا من طريق الخلافة المذكورة في القرآن * وان فاتها القسط فما هي
الا من عمل الشيطان * (ياداوود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين
الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن
سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) ومن ذا الذي ما غلب
عليه الهوى في هذا الزمن العسير ، وان ربك ليحاسب على القليل والنقيير
والقطمير . وكفى بك على نفسك جكماً وشاهداً . فقد لمصبت الى جهنم سائقاً لها
وقائداً . ارشدنا الله واياك الى الصراط المستقيم . ووقانا شر الافتتان والغرور
موعذاب الحميم . وانت يامن تساق له الارزاق وهو غافل . وقر تيقظه
في دياجي افتتانه وغفلته آفل . مانراك الا معتقاً صحف الاخبار . ومضاجعاً
للملاهي أثناء الليل وأطراف النهار . كأن الله سبحانه وقعالى ما سهل لك الارزاق
الا لتلهو وتلعب . وكأنه اعطاك الأمان مناهو اشد من الموت وأصعب .
ناشدتك الله ما شأنك في . استكشاف اخبار الأمم وقد خفيت عليك احوالك . وما
تستفيد من غلبة احدى الطائفتين المتحاربتين وقد غلبك شيطانك وخابت آمالك . من
ذا الذي خول لك ان تترك نفسك هملاً ويتناول عنقك تشوقاً لمصلحة
الغير . الذي لا يصل لك منه مدى عمرك شيء من الخير . ومن الذي اغراك
بمطامعة الصحف بالوقوع في غرض سلطانك . الذي جل عن ان يحيط علماً به
مثلك يا أخس اقرانك . اما تعلم ان الفارق بينك وبينه كما بين السماء والارض
ووجودك معه كوجود المندوب اذا تحتم الفرض . قال عليه الصلاة والسلام اذا

اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وحكم الحاكم يمنع الخلاف . سيما اذا كان
 معروفا بالعدل والاء نصاب . فاترك سلطانك في هذا الزمن وشأنه لتكون من
 المفلحين . واياك ان تهلك كمن هلك من الذين مرقوا من الدين . فان محبة
 السلطان من أقوى أدلة الايمان . والوقوع في عرضه فساد وكفر وطغيان . فدع
 الاشتغال بما لا يعينك . وقسم اوقاتك بين ربك وبدنك واهلك وذويك .
 فان مكنك ربك وأعانك على أداء حقوق هؤلاء الأربعة فانت الامام
 وكنت قد غزت بسعادة الأبد وعلى الدنيا السلام . والا فراحتك في دنياك
 هي مقدمات العذاب في النار . ولذاتك التي تناولتها الآن مزرعة العناء والا كدار
 وما علمتك الصحف الفصاحة الا ليخرس عند السؤال لسانك . اذا قال لك
 ربك اين العمل الصالح الذي دعاك اليه ايمانك . فتبصر اخي فما خفي الحق .
 على بصير . واياك ان يكون نصيبك من الدنيا الخزي وسوء المصير . واعلم
 ان اهل الصحف اول من يدخل للنار من اهل هذا الزمن يوم القيامة . ويتبعهم القراء
 كالجنود الا من جعل القرآن قائده واهامه . والكريم الذي يكون خلقه القرآن
 لا يتبع عورات المؤمنين . ولا يختار فضيحة انسان من المسلمين . فالأولى للعاقل الرشيد
 ان يترك الصحف واهلها . وان يتجنب تلك المشارب علها ونهلها (والله يهدي من
 يشاء الى صراط مستقيم) ويأمن اجهد نفسه في التماس الارزاق من طريق الحيل ،
 والجأء الى الاغترار بقصير العمر طويل الأمل . قف معي في موقف التناصح
 وذرا الجدال . فاني اعلم ان الدنيا بالاقبال وان الآخرة بالاعمال . وان ما قسم
 لك لا بد ان يأتاك . وما لم يقسم لاتناله وان كانت الملوك تعاونك وتقويك
 فلماذا تركك الفرائض او أدائها في وقت واحد على عجل . وقلبك بما تنوهم فواته

من الرزق في اشتغال ووجل . ألك حول وقوة تجلب بهما الارزاق . ام لم
 تعلم بأن الخلاق هو المعطي الرزاق . كلا ان حرصك وجهلك قد جعلاك لاخوانك
 بغيضا وحسودا . وكان الاليق بك ان تكون سموحا وودودا . ما ذا الحرص
 والمشاحة هما من خصال الكلاب . وانهما لمدمو مان في العبادة وفي آيات
 الكتاب . وانك ان كنت تاجرا لتترامي على الغواني في الأسواق . عسى
 أن تظفر منهن بشيء من معجل الأرزاق . غافلا عن الحكمة التي بها أقامك
 ربك هذا المقام . وما هي الا ان تكون سيء الادب باستعجال ربك في
 الرزق وان تتناوله من طريق حرام . فلا تكن يا هذا العوبة للشياطين . ومرمي
 سهام المسخ القلبي والحزني من رب العالمين . فلو لم يكن قلبك ممسوخا كلبا
 لما نجت المارين . ولما تركت ربك وتعلقت بأذيال الفقراء والمساكين .
 وان كنت يا هذا من اهل الغش وارباب الخيانة . فما انت الا انسان الذي
 حمله الله الأمانة . انما انت شيطان في صورة انسان . ومثلك قد يرى جهنم من
 قبل ان يشعر بموته الجيران . وان كنت ممن تعود الزنا وتعاطي الخمر .
 فتضرع الى ربك أن يلطئ بك في هذا القدر المقدور . فلقد وقعت من الطرد
 والوحشة في قرار مكين . وامتطاك الطيش وخذعتك النفس واستهوتك
 الشياطين . وما وراء ذلك الا مقت الدنيا والآخرة . والغم الشديد الذي
 يؤاتيك في مبداء سفرك قبل حلول المقبره . وان كنت ممن تركوا الصلاة
 والصوم . وتهاونوا بالفرائض كشبان اليوم . فقد سقط عند التكليف لكفرك
 وطغيانك . وصار ابليس رفيقك الى جهنم ومن اعز اصدقائك وخلائك .
 وقد شطب اسمك من دفاتر الامة الحمديّة . لا فلاسك من صالح الاعمال

واخلاص النية . وان كنت ممن تعود وامسامرة الندمان . على قارعة الطريق
 وفي مجامع الشبان . وهجرت المساجد ومن فيها . وتلوي عنقك اذا ما سرت
 على مبانيتها . فاعلم ان ربك لم يخلقك لمجامع القرب . ولم يصطفيك للخدمة
 لانك لا تصلح لكرامة الوداد والحب . وربما كان فقير العوام اقرب منك
 الى الله . لسلامة نيته وحسن توكله على مولاه . وانت ما ضرك الاطلاقة
 لسانك وظلمة قلبك . واشتغالك بدنياك ونسيانك لربك . وان كنت ممن تولعوا
 بالغواني والافغاني . وما ارتبطوا مع دينهم الا باكاذيب الدعوى والاماني . وقد
 جف لسانك لجفوتك عن ذكر مولائك . وغفل قلبك لقسوتك عن شكر
 ما اسدى اليك من النعم واولائك . فقد انفسك في اعداد المجانين . واياك ان تدعى
 . اياك من المسلمين . (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت
 عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون) (قد افلح المؤمنون الذين هم
 في صلاتهم خاشعون . والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكات فاعلون
 والذين هم لفروجهم حافظون) (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
 واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) الى
 آخر السورة فالعبد الذي يبتغي النجاة عليه ان يبحث في كتاب الله عن اوصاف
 المؤمنين ويزن نفسه بمقارنة حاله بتلك الأوصاف ولا خير فيمن غش نفسه
 بنفسه ومن خفي عليه حاله فهو الاعمى (ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة
 اعمى واضل سبيلا) الا قاتل الله القوم الذين اخرجوا الناس من حصن لاله الا
 الله . واضلواهم عن طريق الهدى التي مفتاحها محمد رسول الله . وزحزحوهم
 عن مراکز الانسانية التي هي باب الرضوان . ومفتاح الجنة وعروة علائق الغفران

فتأهوا بهم في أودية الإستغنى والاستقلال . وما عصلوا الا شؤم الاحوال
وسوء المال . فوجب علينا الآن أن نبين مشرف الانسان وكمال الانسانية .
لنشر اسرار البشرية من طوايا الاخلاق الحميدة فنقول . الانسان الكامل
أكبر دليل على الله وما قصدنا بالكمال الا الذي تحقق بحقيقة الانسانية
التي سيأتي بيانها لأنه هو اكمل المخلوقات خلقاً واحسنها تقويماً وما اتخذ الله
من خليفة من خلقه غيره وما امر الملائكة بالسجود له الا ليدعوا بثبوت
خلافة لا أنهم هم الذين قالوا (اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
نسبح بحمدك وتقديس لك) كأنهم يعنون بذلك أنهم احق بالخلافة منه
فأجابهم الله بقوله (في اعلم ما لا تعلمون) لعلمه ان الانسان الكامل ليس
بصالح للافساد لعدم قابلية استعداد له لأنه خلق لأن يكون خليفة مصلحاً واما
المفسدون فليس لهم حق في الخلافة بل هم ممن استخلف الله الانسان عليهم
اذ لا معنى للخلافة الانبابة المستخلف بفتح اللام ممن استخلفه في الاشياء التي
استخلفه عليها وعينها له بتشديد الياء المفتوحة وما عين الله للخليفة من الاشياء
الا الحكم بين الناس بالحق للخليفة الحاكم والارشاد الى الصراط المستقيم
بالتبشير والتحذير للخليفة المرشد إما من طريق الرسالة للأنبياء وامام من طريق
التبشير الوارثي بالأذن الاختصاصي للأولياء وفي كلتا الحالتين لا يكون
الخليفة الا مظهراً لمراد الله سبحانه وتعالى في عبادته فمن من الخلفاء اعانه الله على
الاستقامة كما امر في التنزيل بالاوامر التبليغية التي هي الاحكام الشرعية والاخلاق
النبوية فهو الخليفة الحق ومن لم يعتدل في سراج مطايا العدل فهو عند الله معزول
وان طال مقامه بضم الميم في ذلك المقام بقوله لا تقيم فيه الا لتنفيذ احكام

الهية اقتضت الحكمة العلية ابرازها على يديه حيث جعل مظهرها للانتقام لا
 للرحمة وذلك هو الذي يسمى ظالماً لتحمله الأمانة التي لم يكن لها اهلاً وما
 حملها إلا لقبول استعداده لأن يكون من الظالمين وعلى كل حال فقد اثبتت
 الخلافة للإنسان حق الدلالة العظمى التي ذكرناها لأنه أظهر أثر ظهور عن
 المؤثر الحق فيما اختص الله به من شؤون خلقه وهو الحكم بينهم وارشادهم
 الى طريق السلامة وتحقيق الإنسان الكامل بهذا المظهر الأكمل قال من قال
 انه هو اسم الله الاعظم اذ الاسم هو ما دل على مسمى ولا شيء اكبر دلالة
 من الإنسان الكامل على ربه وما اعتمد من قال ان الاسم عين المسمى الا
 على شدة الارتباط والتلازم بين الاسم ومسماه بمعنى انه لولا المسمى ما كان
 الاسم ولولا الاسم ما عرف المسمى فلذلك قال انه عينه وما قصد الا عينية
 الاعتبار الذهني لا عينية الوجود الحقيقي الذاتي فلا وجهة اذاً لمن قال لو كان
 الاسم عين المسمى لاحترق فم من قال ناراً وفر آخر من هذا الاعتراض فقال
 لا هو عينه ولا هو غيره فاختر الحيرة عن شبهة الاتحاد الذاتي والى تلك
 الحيرة انتهت مذراك الصديقين في وحدة الوجود فسموا المعجز عن الادراك
 ادراكاً وهذه النقطة هي الحاجز بين مقام الصديقية ومقام النبوة لأن ذوق
 الأنبياء في هذا المقام فوق ذوق الصديقين وما دعا العارفين الى الاقدام على
 قولهم ان الإنسان هو اسم الله الاعظم الا قرب التمكين وقوة التكوين التي
 تميز بها عن باقي الموجودات مع تحققه بوصفي المعجز والضعف فكان للقول
 القادر كالاسم المسمى اذ تقول لشخص من ضربك مثلاً فيقول زيد وما ضربه
 الاسم ولكن الضارب هو المسمى فمن هنا صحت دلالة الاءنسان الكامل

على ربه فقالوا انه اسمه الاعظم لقوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) فتولدت الحيرة بين النفي في قوله وما رميت وبين الاثبات في قوله اذ رميت وما خلاص للرامي الا وصف الدلالة على ان الله هو الرامي ومن هذه الطريق فهم القوم معنى الحديث القدسي الذي هو كنت كنزاً مخفياً فأحييت ان اعرف فخلقت الخلق في عرفوني وهو حديث صحيح ايدت ثبوته آية (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) يريد يعرفوني وما عرفوه الا بالانسان الكامل وما عرفه الانسان الا بما تعرف به اليه من الشؤون التي يجدها من نفسه حيث كان عاجزاً ضعيفاً لا قدرة له على الاتيان بها كما اشارت اليه آية (وما رميت) ولقد انكر الطبيعيون هذا الحديث بل وجميع الاحاديث القدسية لضعف اذواقهم عن ادراك رقائقها الذوقية وحقائقها الكونية التي يتحققها البصير من فحوى قوله تعالى لنبية (وان احد من المشركين استجارك فأجره حتي يسمع كلام الله) وما سمع الا صوت النبي صلى الله عليه وسلم هكذا هي الاحاديث القدسية تجري على السنة الرسل فاثبتتها العارفون اهل الاذواق وانكرها الذين لا ذوق لهم في هذا المشرب الهني ومعدور من ذاق ومعدور من لم يذق لأن اختلاف القوابل هو الذي جاء باختلاف المشارب وكل خزانة تنفق مما احرزت كما قال بعض العارفين .

وفي عشق ذات الحال لامت عصابة * يظنون اني لست بالروح اسمح
 يقيسون حالي في الغرام بجهالم * وكل انا بالذي فيه ينضح
 ولا تتصور ايها المطلع النبیه اني اردت بقولي الانسان هو اسم الله
 الاعظم والاسم عين المسمى ان الانسان هو الله كما تصور الأغبياء كثيراً

من هذا القبيل في كلمات العارفين التي اصطلمحوا عليها فيما بينهم كمن يقول
 أنا هو وهو إنا إلى غير ذلك من العبارات التي التبست معانيها على غير أهل
 الطريق وإن أهل الله لمنزهون عن أن يقصدوا تلك المقاصد التي تنادي على
 قاصدها بالجهل المركب واني لمرشدك إلى طريق من الطرق التي سلكوها
 وكان في نهايتها تحققهم ببعض الحقائق التي وضعوا لها الاصطلاحات التي
 اصطلمحوا عليها فاتبعني أهدك لذلك صراطاً سوياً وإياك أن تعوقك عاهة الطغيان
 والجذل عن التسليم فإن كل ذي عاهة جبار فتدبر واعلم أن الانسان ما وصل
 إلى الدرجة التي بها كان هو اسم الله الأعظم كما ذكرنا إلا بالمعرفة ولا تكون
 المعرفة إلا بعد تودد وتردد وإعني بالتودد الاتيان بما يحبه الله وبالتردد ملازمة
 الاعمال التي يجد الانسان ربه عندها كالصلاة حيث كان الله في قبلة المصلي
 ونتيجة التودد القرب والقرب ينتج الوصلة والوصلة تنتج اتحاد الارادات في
 المرادات وذلك علامة اتحاد الأخلق الذي أوصي به النبي صلى الله عليه
 وسلم في قوله تخلقوا باخلق الله وذلك الاتحاد ثمرته الخلقة الصافية والخلقة
 تنتج المحبة الجامعة التي ثمرتها الأنوار الساطعة وتلك المقامات هي التي سألها
 الامام الشاذلي بقوله اللهم إنا نستلك التوبة الكاملة والمغفرة الشاملة والمحبة
 الجامعة والخلقة الصافية والمعرفة الواسعة والأنوار الساطعة إلى آخر ما سأل ولا
 يكون ذلك إلا بعد رفع الحجب النفسانية ورفع الحجب لا يكون إلا بعد فناء
 الانسان عن نفسه ولذلك أوقف النبي صلى الله عليه وسلم معرفة الرب على
 معرفة النفس بقوله من عرف نفسه عرف ربه وهل عرف نفسه إلا الذي تقرب
 إلى ربه بالنوافل حتى أحبه ومتى أحبه تعرف إليه كما في الحديث القدسي م

تقرب الى عبدي بشيء أحب الي من اداء ما فرضته عليه ولا يزال عبدي
يتقرب الي بالنوافل حتي احبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره
الذي يبصر به الي آخر الحديث الشريف لان ذلك العبد يكون حقاً كله
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه حيث كان خلقه القرآن فتولاه
العصمة الالهية في جميع جرركاته وسكناته هنالك يتفقد الانسان نفسه فلا
يجدها بل يراها كسراب بقية يحسبه الظمان ماءً حتي اذا جاءه لم يجده شيئاً
ووجد الله عنده فوفاه بحقوق التحية والترحاب ويؤتيه الحكمة ومن يؤت الحكمة
فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر الا أولوا الالباب فيلتقي ذلك العبد انقاسه بما
يليق بمحاله من آداب العبودية التي تعامل بها الملوك عند ارسال الهدايا الي
عبيدهم ويشيعها كذلك بالآداب هكذا حال فتيان الطريق في كل لحظة
لتحققهم أن كل نفس ما هو الا هدية من الله لعبده ولو حبسه عنه هلاك هو لا
هو القوم الذين لا تلحقهم الغلطات في العلم ولا في العمل ولا تخالطهم العبيثات
وما ذلك على الله بعزيز وكان ذلك على الله يسيراً ومعنى قولنا انه يتفقد
نفسه فلا يجدها ان ذلك العبد اذا إدركته العناية أخذ في اسباب الوصول
والقرب وليس الوصول والقرب الا رفع الحجب الشهوانية كما يرفع الغامض عينه
جفنه عن بصره فيرى نفسه او جليسه وقد كان في حال الاغماض لا يبصر شيئاً
فكذلك هي الحجب النفسانية متى رفعت عن القلوب ابصرت وما قلت او جليسه
الا لعدم تمكنه من رأيتها معا هكذا حال الانسان مع ربه ان رأى نفسه
لا يرى ربه وان رأى ربه لا يرى نفسه فاذا اراد الله بعبد خيراً شغل قلبه
بذكره وفتح منه السمع والبصر فتحاً ذوقياً فيفهم عن الله في كل مسموع

ومرئي ويأخذ في استكشاف الحقائق بنور ربه مصداقا لقوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) فكلما نظر الى شيء من الالوان وجد الله عنده أو ورائه حيث تتفاوت القوابل والاستعدادات من الناظرين بمعنى انه اذا نظر الانسان الى نفسه وكان ممن يرى ربه وراء الاشياء يرى ان بصره مثالا كلما فقد الضوء لا يبصر شيئا فيعلم ان الإدراك لبصره ليس ذاتيا بل هو متوقف على وجود الاسباب وتلك الاسباب ما هي إلا المبالكها أن شاء اعطاها وان شاء منعها وكذلك افنه عند حبس الهوى لا يصل اليها من الاصوات شيء حتي وان كان الحابس للهوى شفافا ثم يرى ان الكلام الذي ينطق به او يسمعه ما هو الا هوى متقطع قطعه مخرج الحروف طوع البواعث التي تبعته أو تبعث المخاطب له لاي معنى تريد ابرازه من الغيب الى الظهور ولولا صفي الهوى في حلقوم المتكلم ما سمع المخاطب بفتح المطاء خطابا ولولا تقطيع الخارج للهوى ما فهم كلاما ثم يرى ان المطاعم المختلفة التي فضل الله بعضها على بعض في الاكل بضم الف اللام والكاف بعدها كما نطق بها الكتاب العزيز وهي تسقى بماء واحد هي التي تقوم اعتدال بنيتها وتصديره قوي الجسم صحيح المزاج معافا من الضعف الذي يمنع الحس من الشعور وإدراك الاشياء على حقائقها ولو انه منع من تلك الاغذية اياما قلائل لهلك لانها هي حاملة اليه اسرار الحياة من طريق امدادات سر القيومية الذي سبق الكلام عليه قبل ولولا مواهب الاحسان الرباني الذي تربي هو والمخلوقات في مهده ولم يزل فيه لما وصل اليه منها شيء ولو وصلت اليه واراد الله قلب المنفعة ضرا لفعل ثم اذا تتبع الشؤون التي وصل اليه ذلك

الغذاء من طريقها لما وجد سيلا الا ما امتن الله به على عباده في قوله (ان
 في اختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل
 الله من السماء من ماء فأحيى به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة
 وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون)
 فيتحقق اذ ذاك ان القدرة الإلهية هي المسخرة لكل ما ذكر الله تعالى ولكل ما
 تولد عنه بل وللعمال في ذلك كله حسا ومعنى فيتيقن صدق قوله تعالى (لا تأخذه
 سنة ولا نوم) اي لا يغفل عن ذرة في ملكه طريقة عين ثم بعد ذلك ينظر
 الى نفسه ومصادنا بها هنا مجموع الجول والقوة منه وما يظن فيه وجود امتياز امتاز
 به عن الاشياء فلا يرى أنه امتاز عن سائر المسخرات بشيء ما لان قوة الايمان وصدق
 اليقين ونور المعرفة التي تدعوه لأن يعطى القوس بارها تزيه ان البواعث الارادية
 التي تستفز عزائمه القلبية الى اي عمل او قول او اي حال تلبس به من الاحوال
 ما هي الا من وراء قلبه لا يدري من أين تأتية وما مصدرها الا الحكمة مع
 الارادة والقدرة التي رتبت نظام هذا الوجود وما تركته لتصرف آخر ولا لتخير
 غيرها اذ لو وجد متخير يتخير أي عمل أو قول غير ما تقتضيه الحكمة العملية
 التي ربطت الاسباب بمسبباتها لفسد النظام وكان ذلك قادحا في مرتبة
 الألوهية كما سبق بيانه وبرهانه فيقول ذلك الناظر لنفسه من هذه الطريق اذ ذاك
 لمن الملك اليوم فيجيبه لسان الحال بقوله لله الواحد القهار فيتحقق بقوله القائل
 نظرت فلم انظر سواك احبه * ولو لأك ما طاب الهوى للذي يهوى
 اذا فلا حرج عليه ان غلبه حاله فقال أنا هو وهو أنا أو ما في الجبة غير
 الله أو قال انا الله فما هو الا شوق زائد وقلق وجدان شهودي من واجد أو

متواجد كما تقول لحبيبتك الذي ما تمالك قلبك منه يا روعي يا عقلي
ولكن ! أكثر الناس لا يعقلون (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو
الفضل العظيم)

﴿ يا هذا ﴾

ان من شرف الانسان الكامل ان يسع قلبه مالا تسعه السموات
والارض لانه بيت الرب كما نطقت بذلك الكتب السماوية ولقد ورد الحديث
القدسي بمثل هذا قائلا ما وسعني ارضي ولا سمائي وانما وسعني قلب عبدي
المؤمن وانما قيد السعة بالايان لأن المنكر المكذب صدره ضيق حرج لا
لا يقبل توارد الأنوار ولا منارلات الاسرار لاحاطة الحجب النفسانية به
وغلظة الطبع الذي طبع عليه وما هو الا ظلمة الاستعداد ووحشة القابلية
التي لا تميل الا لتعاطي الشهوات وتناول المحرمات وأما المؤمن الكامل فينه
وبين ذلك تنافر طبيعي لأنه لا تحكم عليه الأغراض ولا تحول حول فواده
الامراض بل ترك الشهوات واللذات وفني عن كل ما تقل الارض وتظل
السموات لا يتناول من الدنيا الا مالا بد منه من يد ربه لا من أيدي
الاسباب وقد وقف بين يدي مولاه في خلواته وجلواته حيث لا خلا ولا
ملا في سعة فضاء الشهود الوجداني . وقطع اليه القواطع والموانع حيث لا
صباح ولا مساء في ضياء مشكاة الوجود الرحمني . فاستنارت منه معالم الظهور
بالمسابقة الى الخيرات . وعوالم البطون بعواطف التلطفات ولطائف التجليات
واصبح ربانيا يقول للشئ كن فيكون حيث وصل الى مقام التمكين الذي تنتهي
اليه هم السالكين وتوجهاتهم الاستعدادية اذا سارت بهم نجب العناية الصمدانية

في مسارب الهداية الربانية وكم ضربت دون ذلك المبراج اعناق . وتفتت
 حول حماه الأحمى كبد مشتاق . وما سهل إلا على كامل الإيمان الذي جذبه
 عواطف الاحسان . وهذبه طوارق الامتحان . والنشر لك ما اغمض عليك
 بيانه مما ذكرناه حتى لا تظن أن ذلك امر مجهول . وانه وصف لأرباب
 العقول غير معقول . فنقول وبالله الاستعانة والتوفيق ان الله سبحانه وتعالى وان
 كان فرق النوع الا انساني الى فريقين بقوله فريق في الجنة وفريق في السعير
 ولكنه جعل المراتب في سورة الواقعة ثلاثاً مرتبة أصحاب اليمين ومرتبة أصحاب
 الشمال وجاء بمرتبة أخرى وهي مرتبة السابقين المقربين فهذا دليل على أن
 في المؤمنين الخاصة منهم والعامة فعامة المؤمنين هم ماعدا ورثة الأنبياء من
 المذنبين تابعوا الأمة المجتهدين حق المتابعة وشرح الله صدرهم للإسلام سواء
 كانوا من علماء النقوش الذين درسوا الفنون وأجهدوا نفوسهم في طلب العلم
 وتساهلوا في العمل أو من العوام الذين لا علم عندهم ولكنهم آمنوا بالله ورسوله وجاءوا
 بالمفروض عليهم وعملوا من القرب بفتح الراء وضم القاف بما حسنت لهم نياتهم أولئك هم
 المشار اليهم بقوله تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) وأما الخاصة فهم السابقون
 المقربون وما هم من هذه الأمة إلا الذين ورثوا النبي صلى الله عليه وسلم
 في أقواله وأحواله وأفعاله وهو لاء هم ومن تابعهم محط نظر الله من خلقه ولولا هم
 ما أكرم الله النوع الا انساني ولا جعل فيه الخلافة وهم المشار اليهم بقوله
 تعالى لملائكته (اني أعلم ما لا تعلمون) عند ما قالوا له (أتجعل فيها من يفسد
 فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) وما هم إلا أهل
 الخصوصية الذين ذكرهم سيدي علي وفا في مناجاته بقوله الهنا سبحانه أنت الذي

خصصت أهل العناية ومنتخبهم خلع الهداية فما نالوا فضلك الا بفضلك ولا ولجوا
 حضرتك الا بنظرتك وما أحبوك حتى أحببتهم ولا قبلوا عليك حتى ناديتهم
 فنسلك بهذا الوداد السابق ان تقسم لنا منه قسمة بين هذه الخلائق الى آخر
 ما سأل وانك لتعلم علم اليقين من مطالعة الشؤون الكونية ان كنت ممن فتح
 الله سمعهم وأبصارهم ونور قلوبهم أو من ذكرناه سابقاً منا يوصلك الى حق
 اليقين ان كنت من المؤمنين أن القدرة الالهية هي التي يدها الرفع والخفض
 كما سمعناه من الآيات الواردة في الكتاب المجيد بتعداد من الله سبحانه وتعالى
 على عباده المرسلين — في مثل قوله (واذكر في الكتاب موسى) (واذكر
 في الكتاب ابراهيم) وفلاناً وفلاناً فقد ذكرهم بأسمائهم وذكر بعض منته عليهم
 ثم قال (أولئك الذين أنعم الله عليهم) فلو انهم نالوا ما نالوه من طريق الكسب
 لما كان للحق تبارك وتعالى حق في ذكر تلك المزن ولكنه لما كان الأرتقاء الى
 حضرات الشهود واللقاء أمراً لا يحصل بكسب ولا توجه ولا استعداد عدد
 الله منته على احبابه ليعلم المؤمنون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أن تقرب
 العبيد وابعادهم وخلع الخلع السنية على بعضهم ما هو الا من شؤون الملوك
 لا باستحقاق العبيد لأن قوابل الاستعدادات لا تستدعي الا أجد أمرين
 اما الميل الى الخير بالاء تقياد الذي مقتضاء التحقق بوصف العبودية واما الميل
 الى الشر بالاء بآء الذي لا معنى له الا المخالفة والعصيان ومزاحمة الرب
 في شؤون ربوبيته وأما المنح والنفحات ورفع الدرجات وإيتاء الحكمة وإفاضة
 الأسرار وهبة الأنوار فذلك وغيره من شؤون الحق سبحانه وتعالى ان شأ
 أعطى وان شأ منع اذ الرسل ما جاؤا الا لتطهير القلوب التي صلح استعدادها

كما تنظف إناثك بالغسل وتنتظر ما يفرغ فيه من غسل أوزيت أو غير ذلك
 وصاحب الزيت أو العسل ان شأ أفرغ وان شأ لم يفرغ فانت قلت لم لم يجعل
 المؤمنين خواصاً كلهم أقول ان سنة الله في خلقه ان يجعلهم درجات لا أنهم
 مظاهره وآثار تجلياته وهو سبحانه وتعالى لا يتجلى بصورة لاثنين ولا بصورة
 لواحد مرتين فلذلك امتنع التشابه في الخلائق من جميع الوجوه حتى في التوأمين
 لا في الخلق ولا في الخلق بفتح الحاء في الأول وضمها في الثاني فلو قششت النوع
 الا انساني من عهد آدم الى ما تقراض الدنيا لا تجد متشابهين خلقاً وخلقاً من
 كل الوجوه لأنه (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) وما خلق آدم الا على
 صورته أي أنه كصورة المرأة التي سبق الكلام عليها ولسنا نريد بالصورة
 الهيئة ولكننا نريد بها المظهر الذي لا هو عين الذي ظهر عنه ولا غيره وقد تقدم
 الكلام على هذا المعنى في الاشارات السابقة فمن كان من أهل الأذواق
 فلا حاجة للتكرار له ومن لم يكن هكذا فالاعراض عنه واجب لقوله تعالى
 (وأعرض عن الجاهلين) وكما ان الله سبحانه وتعالى جعل أفراد هذا النوع
 تتميز عن بعضها بالصور فكذلك تتميز مراتبها بالأعمال والأحوال بل بالأحوال
 التي هي بمعنى الإخلاق فقط لانه ربما كان العمل حسناً ولكن الحال سيئاً فمن
 شأ الله سبحانه وتعالى ان يجعله من ورثة الانبياء جعل قوله وعمله موافقاً لحاله
 فلا تراه الا مشغولاً بربه ذكراً له خوفاً ورجاءاً ومحبةً وشكراً حتى وان كان
 ممن لا يحسنون النطق وزخرفة الكلام وتراه لاهم له الا أداء الفرائض
 ولا يتعهد الأرباط الرحمت كالمساجد ومزارات الصالحين أحياناً وأمواتاً
 لأنهم مهبط الرحمة الالهية وان كانوا في قبورهم كما قال القائل

مساكين اهل العشق حتى قبورهم * عليها تراب الذل بين المقابر
وما اراد بالذل الا هبة السكينة والوقار لأن الميت لا يقبر الا في التربة
التي بينها وبينه مناسبة في حال من الاحوال اذ المناسبات الكونية من القواعد
الاساسية في هذا الوجود كما سبق ذكره وهذا معنى قول العوام كل انسان
تناديه تربيته ولا تراه يهتم بأمر الدنيا ولا يتناولها الا من يدر به فان اقبلت
عليه قابلها بنية صالحة وان ادبرت شيعها بفرح وبشر اكثر مما استقبلها به
لعله ان الفاقة أعياد المحبين ومعنى قوانا يتناول دنياه من يدر به أنه لا يجعل
في قلبه للأسباب وجوداً بحيث لو منعه مانع شيئاً يتقن أن ربه هو المانع وما
منعه الا لحكمة ربما كان المنع بسببها خيراً له من الاعطاء وان اعطاه معط
شيئاً يعلم علم اليقين انه لم يكن لذلك المعطي فيما اعطى الا أجر المناولة لأن
الله هو المعطي بمعنى انه هو الموجد لكل شيء يتناوله الناس بأيديهم أو
يتداولونه كيفما كان حال ذلك الشيء وهو الباعث على المنع أو الاعطاء وما
جميع الملوثات في ايدي القدرة الالهية الا كالقدوم في يد النجار او العصافي
يد الضارب كما قال صاحب الانسان الكامل سيدي عبد الكريم الجيلي رضي
الله تعالى عنه

أراني آلات وانت محركي * أنا قلم والأقذار الأصابع
وما انا جبري العقيدة انما * محب فني فمين خبته الاضالع
لأنه لا جبر فيما تميل اليه الطباع ولا يسر عامل لعمل الا اذا كان
مائلاً اليه بقابليته واستعداده كما سبق تقرير ذلك غير مرة ولا حق لمن يقول
ان الطباع لا تميل الى النار والمسخر للعمل الذي يقرب الى النار ما هو الا

كالجابر للعامل على النار لأننا قررنا سابقاً أن الاستعدادات هي التي دعت
 العامل لقبول ذلك العمل الذي لا بد من وقوعه وما في الوجود من يقع ذلك
 العمل على يديه إلا ذلك العامل كما لا ينبغي لك أن تركب بقرتك وتترك
 فرسك مسرجاً ما يجا مثلاً لأنك لو فعلت ذلك لكنت معتموها وكذلك لو
 نكحت امك وتركت زوجتك لكنت فوق المجنون درجات ولو نمت في
 بيت الخلا وتركت المقاصير لوضعوا في عنقك السلاسل وذهبوا بك الى
 البامارستان اذا فما كان الله سبحانه وتعالى أن يحول حال النظام الذي أبدعه
 الى نظام آخر لأن ذلك لا يكون إلا من طرؤ السهو أو العبث ولا أن يضع
 الشقي الذي لا يصلح الا للنار موضع السعيد الذي لا يمكنه ان يأتي بعمل
 أهل النار لعدم قبول استعداداته لذلك والكلام في هذا بعد ما سبق لا يفيد
 المنكر الا كفراً وطغياناً لأن من كانت حاله الاصرار والعناد لا يميل الى
 الانقياد ولو جئت له بألف نبي مع كل نبي ألف آية وكذلك لو اقيمت للانسان
 الكامل ألف دليل على ان من المخلوقات من يستقل بارادته واختياره
 وتدير اموره لنادى عابك بالجنون فلذلك ترى كامل الايمان دائم الخوف
 من الله تعالى لا لأنه ظالم قوي ولكن لجهل العبد سابقة استعداداته وقابليته
 ولا أنه لم يطلع على ماله وما كتبه الله له في آخر عمره واعنى بآخر عمره الزمن
 الذي يعقب الوقت الحالى الذي ادركه فيه الخوف ولو كان الانسان مريداً
 مختاراً لما خاف الرسل من الله لأنهم أعقل الناس واكملهم استعداداً
 واقدرهم على نفوسهم وانورهم قلوباً واكرمهم خلقاً فلماذا الخوف وعلى مالبكاء
 والحزن اذا كان الانسان أمير نفسه ومالك زمامها يصرفها للخير والشر بارادته

واختياره فنبجان من فتح أبصار المقرين واسماعهم حتي تحققوا بأوصاف
 عبوديتهم وأعمى أبصار آخرهم وأصم آذانهم وطمس على قلوبهم فما احسوا
 الا بأنفسهم ولا تلمسوا الا ظواهر المظاهر لفقدهم النور وتحكم القضاء المقدور
 واما من حفته الا لطاف وأدركته عناية الاسعاف فقد ملأ نوراً وسيلقى نضرة
 وسروراً لذلك لا تراه الا منجلياً بكمال الأدب يتناول ما قسمه له ربه من غير
 طلب واذا كان ممن اقامهم الله في الأسباب لا يفتر في جميع شؤونه عن
 قمع الابواب فيسهل عليه تعاطيها حيث لا يغفل عن ذكر ربه . وحيث لا
 يحوم خوفها او رجائها حول قلبه بل لا يرجوا غير مولاه . ولا يخاف الا ممن
 لو شاء لحرمه من كل ما ملكه واولاه ألا ترى كثيراً من الاغنياء يشتهون
 تناول ما بين ايديهم من الطعام ولا قدرة لهم على تعاطيه اذا حالت بينهم
 وبينه القدرة التي تحول بين المرء وقلبه ومعنى قولنا في وصف من اختاره الله
 انه لا يهتم بأمر دنياه انه لا يشغل قلبه بما سيكون من امره غداً او ما يتحصل
 عليه في عامه من رزق او متاع أو فقر او غني الى غير ذلك مما يشتغل به
 ضعفاء الأيمان الذين استحكم جنونهم فتحكم في عقولهم حتى فقدوا لذة التوكل
 وحلاوة اليقين وتكالبوا على الدنيا حتى ان غالبهم ليضع ما ادخره من المال
 في مواضع الربا ايربوا حيث لا يدري لمن هو صائر بعده ومعنى قولنا ان
 الفاقة اعياد المحبين أن الانسان في الغالب اذا كان محتاجاً لحاجة لم يطالع
 في قضائها من المخلوقين لا يكون الا قوي التوجه الى ربه شديد القرب منه
 اذ القرب من الله ليس له معنى الا شدة اليقين بأنه الفعال في كل شيء
 فيخافه العبد في كل شيء ويرجوه لكل شيء ولا يكون ذلك في الغالب الا

عند الفاقة فلذلك قلنا انها موسم الاقبال على الله لأن الله سبحانه وتعالى لا
 يذوي الدنيا عن احبائه الا ليستخلصهم له ولو كنت ذا فخر سليم واجبت
 ان تعرف الفارق بين من استعملهم الله سبحانه وتعالى في شؤونه الدنيا وان
 كانوا فوق كل غني وبين من استعملهم في خدمته وان كانوا في ضيق من
 العيش فاقة واحتياجاً واطلعت الله على منازلهم عنده لوجدت الفرق كما بين
 القمر والحجر اذ الذين قست قلوبهم اذا جاءوا يوم القيامة لا يجدون لهم من دون
 الله ولياً ولا نصيراً والآخرين هم اولياء الله في الدنيا وهو وليهم في الآخرة
 لان العبد اذا صرف الله قلبه عن حب الدنيا وجذب عنانه اليه واشغله
 بذكره عامله بمفهوم الحديث القدسي اذا كان الغالب على عبدي الاشتغال
 بي جعلت نعمة ولذته في ذكرى فاذا جعلت نعمة ولذته في ذكرى عشقني
 وعشقتة فاذا عشقني وعشقتة رفعت الحجاب فيما بيني وبينه وصرت معالم آيين
 عينيه لا يسهوا اذا سهى الناس وما اراد سبحانه وتعالى بالعشق هنا الا التمشق
 الذي يفهم من قوله في حديث آخر كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
 يبصره الى آخر الحديث ولا حق لمنكر هذه الشؤن وان كان قاصداً تنزيه
 الحق سبحانه وتعالى عما حكاه عن نفسه لأن هذه الشؤن في جانب ما
 ذكر في القرآن من محاربة الانسان لربه وأذاه والاسائة اليه ومعاداته لأرق
 معني والطف عبارة فالإيق بمن فقد الذوق العرفاني أن يسلم الامور لأربابها
 وأن لا يكون كالصبي الغير المميز اذ يخاف البعبع الذي لا وجود له ويسىء
 الأدب في حضرة ابيه القائم بشؤنه هكذا حال القوم الذين يثبتون للانسان
 الأعمال التي يجريها الله على يديه وينكرون ما اثبت الله لنفسه وهو الفعال لما

يريد ومعنى قولنا قبل ان العبد المراد يقف بين يدي ربه حيث لا خلا ولا
ملا ولا صباح ولا مساء أنه يستوي عنده وجود الخلق وعدمهم لأنه لم يجد لهم
في قلبه مكاناً يسعهم حيث اضمحلت في عين عرفانه جميع الاكوان فراها كأنها
لم تشم رائحة الوجود فضلاً عن كونها موجودة اذ الوجود الحقيقي ليس الا
للموجود الحق وهي انعدمت في نظره الاشياء لا يشعر بمرور الأيام كما قال

مجنون ليلي

أعد الليالي ليلة بعد ليلة وقد عشت دهرًا لاعد لياليًا

لفنائه في محبوبته عن كل شيء سواها وكذلك من تملك ربه قلبه لا مجال
لغيره فيه كما ان من اطاع ربه لا ملك أوسع من ملكه لأن الله سبحانه وتعالى
يقول لعبيده كما تكون لي اكون لك فان اطعني اطعتك وان عصيتني عصيتك
فلذلك قال ابوا يزيد البسطامي رضي الله تعالى عنه لربه ملكي اوسع من
ملكك فقال له هو اعلم بما في نفسه وكيف ذلك يا أبا يزيد فقال لا نك
تطيعني ومن انت تطيعه لا ملك أوسع من ملكه وكذلك قلب المؤمن
الكامل لم يتسع هذه السعة الا لأن الله سبحانه وتعالى كشف له عن ذاته
بالعلم النوري الذي معناه الرؤية من طريق الحقيقة التي طلبها سيدي عمر ابن
الفارض لا من طريق النظر التي طلبها سيدنا موسى عليه السلام وما العلم
النوري الا الذي تحقق به على كرم الله وجهه حيث قال لو كشف عني
الغطاء ما زددت يقيناً فلذلك قال ابن الفارض رضي الله عنه

واذا سألتك ان اراك حقيقة فاسمع ولا تجعل جوابي ان ترى
لأنه ما طلب الا ما يقتضيه مقامه وهو العلم النوري الذي ذكرناه لا

لرأية بالنظر والا كان غير ادوب لأن مقام الرسالة اكبر من مقام الولاية
 فكيف اذا ان يطلب طلباً ما اجيب فيه نجني وكلم هذه الرأية هي التي تجعل
 في القلب السعة اذ القلب الذي يهبه الله ثباتاً لذلك التجلي لا يعادل له في السعة
 معادل الا ترى ان الله سبحانه وتعالى لما تجلى للجل جعله دكاً وهكذا يكون
 حال السموات والأرض لو تجلى الله لهن بالتجلي الذاتي لزالتا لعدم قبول
 الاستعداد الذي هن عليه لذلك كما اشار الحق سبحانه وتعالى لهذا المعنى بقوله
 (فأين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان) اذ الأمانة هي الخلافة ولا
 تتم الخلافة الا لأصحاب هذه التجليات الذاتية التي بها يتسع القلب سعة لا
 يضيق بها عن شيء ويشير الى هذا المعنى قوله تعالى لنبيه (وما أرسلناك الا
 رحمة للعالمين) لأنه خليفة الخلفاء وهو صاحب تاجها ورافع لوايتها الذي هو
 لو الحمد يوم القيامة وما الرحمة الا اعطى كل ذ حق حقه ولقد بشر اهل الرفع
 بمكانة رفعتهم وانذر اهل الخفض بما سيلاقونه من الهوان في دركاتهم ليهلك
 من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) وانه لأمين الله على مخزائنه
 الفواضل ومستودعها ومقسمها على حسب القوابل وموزعها وهو الجود الأشم
 الذي لم يرحزه التجلي عن مقام التمكين واليحر الخضم الذي تعكره جيف
 الغفلات عن صفاء اليقين وقد قال بعثت رحمة مهداة جئت برفع قوم وخفض
 آخرين وما اعطى كلاً الا مقتضيات الاستعداد والقوابل من طريق
 الخلافة الانسانية وما ذلك الا من شؤون الرحمة التي بها تصل الحقوق اربابها
 فافهم والا فسلم لتسلم فانك ما أحطت بكل شيء علماً وما قصرت البدائع
 الكونية وأسرار الحكمة الالهية على ما يسعه فهمك فلا تكن جريئاً ان لم تكن وضيئاً

وما غبنا أيها النديم عن بساط مسامرتك طائر في جوهذه الشطحات
التي اسمعنا كما لا لنأتيك من سبأ نبأ يقين فان من ذاق معنى ما اوردناه
ذوقاً حقيقياً لا ينكر على العارفين من اهل الخصوصية احوالهم التي امدهم الله
بها ومقاماتهم التي اقامهم فيها اذ لو لم يكن للانسان ذلك الشرف الأسمى لما
سخرت له العوالم ولما سجدت له الملائكة وما سجدت له الا لأنه ظل الله
في ارضه وهل تعلم ظلاً استقل بنفسه لو وجد برهة بلا قائم يدور معه حيث
دار فافهم الاشارات واستقبل ببشاشة القبول أنوار هذه العبارات قبل ان
تقطعك القواطع وتمنعك الموانع فتصنع من النادمين فان قلت كيف تدعي
ان الانسان في كل اعماله مع ربه كالآلة التي يعمل بها العامل عمله ثم تقول
انه خليفة وانه يعطي كل ذي حق حقه لانه تحمل الامانة التي عرضت على
السموات والأرض أما في ذلك من تناقض أقول لك يا أيها الغلام الذي
ما بلغ حد التمييز انما انت كصاحب الشاعر الذي بات يجر الرباب . ويذكر
ما وقع بين الزناتي ودياب . وذاك سابح في لجة نومه . وما أقلقه الاطرطة طرطها
بين قومه . فنادي ايها الشاعر هات لنا ما جرى بين عدياب والزناتي خليفة ألم
اقل لك ايها المرتاب الذي استهوته الشياطين ان الله سبحانه وتعالى بقدرته
العلية وحكمته الصمدانية وارادته الربانية يدير شؤون مملكته العظمى من جميع
جهاتها ونواحيها العلوية والسفلية مرتبطة ببعضها ارتباط الروح بالجسد والجسد
بالجوارح بلا معين ولا مشير وما كان الارتباط مثلاً بين الجمادات التي هي
عقاقير الأطباء واعشاب النباتات وبين الحيوانات الا لمناسبة كونية لأن
الأصل في الوجود واحد وهو الماء والله سبحانه وتعالى هو مربّي كل مربوب

وله ملك السموات والأرض يسخر ما شاء لمن شاء ويستعمل من شاء فيما شاء
 ويتجلى لمن شاء بما شاء لا تأخذه سنة ولا نوم وهو على كل شيء قدير فلو
 سلمنا لك ان الانسان خالق لأعمال نفسه ومتصرف في شئونها ومدبر لمصالحها
 ومصالح من ولي عليه ومخير في اعماله مع علمنا انه هو روح هذا الوجود
 وواسطة عقده ثم انكرنا الجن والملائكة كالمصايين بعقولهم اذاً فلا يكون ربك
 رباً الا للبهائم والحشرات ولا متصرفاً الا في النباتات فكأنه كالعامل عند
 الانسان المتصرف المالك إنك اذاً والله اني ضلال مبين

﴿ يا هَذَا ﴾

حارت أفكار الجهلاء الذين ضلت عقولهم في معنى وحدة الوجود التي
 تحققها العارفون ومجدها المبطلون واني لموقفك على رأس الطريق الموصلة الى
 ذوق بعض من ثمرات الشهود الوجداني عسى ان تذكرني بخير عند ربك اذا
 ما وصلت اليه

فأقول قال سيدي عبد السلام بن مشيش في صلواته على المصطفى عليه
 الصلاة والسلام واحملي على سبيله الى حضرتك حملاً محفوفاً بنصرتك
 واقذف بي على الباطل فأدمغه وزج بي في بजार الأحذية وانشلي من احوال
 التوحيد وأغرقني في عين بحر الوحدة حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا
 أحس الا بها الى آخر ما قال فمعنى قوله واحملي على سبيله اي الطريق المستقيم
 التي بها هديته وهديت الذين أنعمت عليهم الى حضرتك اي الى معرفتك
 ومحبتك حيث لا يكون لي وجهة اتجه بها الى ما سواك واقذف بي على الباطل
 فأدمغه ما اراد بالباطل الا مفهوم الكلمة التي قالها ليد وقل النبي انها اصدق

كلمة قالها وهي ألا كل شيء ما خلا الله باطل وقوله وزج بي في بحار الأحدية
 ما عني بتعداد البحار إلا مشارب المسالكين ومناهج القاصدين التي سلكها
 الأنبياء والمرسلون ليكون له وراء كل نبي قدم ولا معنى لقوله وانشلي من
 أحوال التوحيد إلا أنه يستجير منا وحلت فيه أهل الشبه من الورطات التي
 ما نجا منها إلا المخلصون الذين اخلصوا دينهم لله بما يتقنوه من أنه هو الواحد
 المختار الفعال لما يريد ولا شيء إلا وهو صادر عن ارادته ثم قال واغرقني
 في عين بحر الوحدة حتي لا أري ولا اسمع ولا أجد ولا أحس إلا بها فانظر إلى
 حال هذا الأديب الظريف الذي ما طلب إلا غرقا إلا لأن الغريق المحاط به
 من جميع الجهات لا يشعر بشيء غير ما احاط به فطلب ذلك السيد الجليل
 من ربه أن يغرقه في عين بحر الوحدة وما البحر إلا الكائنات بأسرها وما
 عينه إلا الاسم الله الجامع لحقائق جميع الاسماء والصفات وهذا معنى قول
 القائل الله قل وذرا وجود وما حوى ولا معنى لهذا الطلب إلا أنه يريد من
 ربه أن يخرج من قلبه ظلمات التدبير وينشر في سره نور التفويض ويرزقه سلامة
 القلب من غمل الأغراض وبلاء الدعوى وانين الشكوى فيغدوا ويروح في الله
 وبالله ومن الله وإلى الله وعلى الله ويتحقق بلا حول ولا قوة إلا بالله وما ذلك
 على الله بعزيز وانها والله لمذاقات غربة المشارب لا يعسر ذوقها إلا على من
 لم يكن لها أهلها لأن كل غريب دخل دارا أو بلدة لم يكن دخلها قبل ولا
 دراية له باصطلاح أهلها لا يطأ أن إلى عوائدهم وأخلاقهم إلا إذا مكث بينهم زمنا
 طويلا وما سن أهل الطريق الخلوة لمن أراد أن ينسلك في نظام عقدهم
 الفريد وما قدروا مدتها بأربعين يوما إلا لما عهدوه من أن هذا العدد هو

مقدار زمن القلب في الاطوار في مبدأ وجود الانسان في الرحم حيث كان
 جنيناً في بطن امه من نقطة الى علة الى مضخة الى ما بعد ذلك فكان
 رجائهم انه في تلك المدة ينتقل من نهاية اطوار الجهالة والفسافة التي
 علق بها من الاختلاط بالخلق الى مبادي العرفان الذي يكتسبه
 حال خلوته بربه فيتناسى ما كان عليه من الاخلاق المذمومة ويسهل عليه
 الدخول في دائرتهم التي هي دائرة الايمان وحيطة الانوار والاسرار وما سلك
 هؤلاء القوم لوحدة الوجود طريقاً حينما شهدوها الا من مسلك شرعي لا تنكره العقول
 ولا يخالفه المنقول ألا وانه هو الطريق الى سلكها الامم المتدينون بالديانات
 السماوية اذ ما من امة الا وقد اتفقت عقائد افرادها على ان واجب الوجود
 بذاته واحد وان الوجود الحق المطلق ما ثبت الا له وان كل الكائنات بمكنات
 حقيقتها العدم لان من كان وصفه العجز والضعف والذل والافتقار هو والعدم
 سواء وما كان هذا الوجود الصوري لها الا لباساً توارت به سوءة عدمها
 اذ لا يتصور متصور ان الوجود الحق المطلق مشفوع بوجود مثله او منقسم الى
 قسمين احدهما باق والاخر فان بل الحق انه وجود واحد ثابت لذات واحدة
 فان قلنا ان الوجود عين الوجود فلا شك في انه هو الله وحده وان قلنا انه غير
 الوجود فما هو الا صفة إختصت بها ذاته العلية ثابتة كثبوت القدم والبقاء
 لا شريك له فيها وما حال منكرها الا كحال عابد الأصنام فمن أين جاء الوجود
 الثاني ومن اي طريق يكون الكفر الذي نسبه الهاكون لمن أثبتوا وحدة الوجود
 ومن أين يصل الضال الى ادراك الحلول والاتحاد الذي زعمه المبطلون أو توهموه
 من الفاظ العلماء بالله اذ يقول قائلهم أنا الله او ان كل شيء هو الله وهل يليق

انكار الجاهل الأعمى على العالم البصير ألا يتأمل ذلك الفكر الأحمق الذي
 توهم الحلوى أو الاتحاد في حال الشمس مع القطعة من البلور المستديرة على الشكل
 للخصوص كيف تحرق مقابلها عند استحكام التقابل حيث لا يدري هو من أيهما وقع
 ذلك الاحراق وما اتحدت الشمس مع القطعة ولا حلت فيها ولكنه أثر ضوء
 الشمس فعل به ما فعل وما نقص الضوء ولا زاد فاذا كان هذا حال الأجرام فكيف
 بمن لا يعجزه شيء ولا يشبهه شيء وما غاب عن شيء وما رآه شيء وهو محيط
 بكل شيء لا تدركه إلا بصار وهو يدرك إلا بصار وهو اللطيف الخبير وما تحقق
 المتحققون وحدة الوجود إلا لما شاهدوه من طريق الكشف الرباني والتجلي
 الرحماني ان الله هو الموجود الحق وانه هو الظاهر والباطن وان سر قيوميته
 هو الساري في جميع الموجودات كسريان ضوء الشمس في النجوم وما غاب
 شهود تلك الشمس عن أهل الأنوار فلذلك مارأوا النجوم الا من ورائها وأما
 أهل الظلمة فما رأوا الا النجوم فظنوا انها اصلية الضياء وليس كذلك وليتهم
 ساموا لأهل الأنوار حاجتهم ولكنهم تحملوا أوزارهم وأوزار الاء نكار مع أوزارهم
 ألا ساء ما يزررون ولقد لهج الغافلون بمعنى وحدة الوجود من حيث لا يشعرون
 ألا ترى المطرب ينادي يا ليلى يا عيني فيئن السامع ويجأر بلفظ الله طرباً
 وتواجداً من حيث لا علم عنده بمعنى ما قال ذلك المطرب وما نادى المطرب
 إلا ربه لأنه ان كان مراده الليل المظلم والعين التي يبصر بها لكان أخا للمجنون
 اذ لا معنى لنداء الليل والعين ولكنها كلمات قالها منشد القوم أي القوال الذي
 كان يقول عليهم في مجامع الذكر في زمن السلف الصالح لعلمه انها كلمة تعرب
 عن نهاية مسالك العابدين وتطرب أهل المكانة والتمكين من الواصلين لانه

ما أراد بقوله يا ليلي الا يا غيبي وما عني يا عين الا يا شهادتي كأنه يقول لربه
يا من هو الظاهر والباطن لأنك الحق وأنا الباطل ولم أعرفتك انك انت
الموجود الحق حتى تحققت عدي فأنت غيبي وشهادتي وأنت المعشوق لكل
عاشق والمحبوب لكل محب كيفما عشق العاشقون وأحب المحبون شعر بذلك
المحبون ولم يشعروا ووجهة ذلك المطرب في ذلك المعنى أنك ترى ان كل
حسنة محبوبة تزدهوا بين عشاقها بما ألبسها الله من حلال الجمال والحسن حتى اذا
ادركها الموت فرّ منها كل من كان يهواها ونفر منها أهلها وذووها وما ذاك
الا لفارقة السر الالهي الذي به انجذبت القلوب لها ولربما أحبها قوم في حياتها
وبغضها آخرون وما ذلك الا لأن الله زينها في قلوب هؤلاء وقبحها لهؤلاء
واقدر جأ بهذا المعنى مجنون ليلي حيث قال

فيارب اذ صيرت ليلي هي المنا * فزني بعينها كما زنتها ليا
والا فبغضها الي واهلها * فاني بليلى قد لقيت الدواهي

فهل يكون التزيين والتقبيح الا من مفاعيل السر الالهي الذي به ظهرت
المظاهر الكونية على اختلاف انواعها واجناسها ليس هذا امر معقول في
الحيوانات والنباتات والثمار والأزهار بل وفي أرباب الولايات والمناصب اذ
لولا السر الالهي الجاهل لما هابت الناس ملوكهم قبل العزل وساووهم في
الدرجة اذا ما عزلوا ولولا السر الجمالي لما عشق محب حبيباً ولما اشتبهى
آكل مأكولاً ولا ازدهى منظور في مرآي الناظرين أليس هذا كله دليلاً
على ان الوجود واحد وأن هذه المظاهر التي هي كألا وهام الباطلة والخيالات
الزائلة لا حكم لها عند ارباب العقول العارفين ألا يتعقل المتعقلون معنى قوله

تعالى (وجعلنا من الماء كل شيء حي) ويطابق بين هذا وبين قوله تعالى
في وصف الدنيا (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط
به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح) وكما الله على كل شيء مقتدر ()
الا يتأمل مطالع هذه الايات تعاقب فناء الأتوات بعد نموها في كل عام ويعلم
أن الانسان بل وجميع الحيوانات مثلها وان طال امدها عن عام أو أكثر اذ
لا فرق بين الذي يفنى في يومه وبين ما يفنى من عامه وبين ما يدركه الفناء
بعد اعوام فمن ذا الذي يحكم لمن كان هذا حاله بالوجود الا صورة ولا بد لهذه
الصورة من سر قامت به وهذا السر هو سر الوجود الواحد الذي مارآى العارفون
الا هو وكما بداهم يعودون ولقد انقسم الناس في اثبات هذا المبحث وانكاره الى ثلاثة
اقسام وهم الذين ذكرهم الحق سبحانه وتعالى في سورة الواقعة الذين سبق الكلام
عليهم فأما السابقون المقربون فقد اذاقهم الله ذلك المشرب الهني بتعرفه اليهم ثم
تواصوا بكتمانه أدباً مع ربهم اذ جعلهم امناء على الأسرار التي يضر افشائها
بجال القاصرة عقولهم فكانت وصاياهم في هذا المعتقد بمثل ما اوصى به سيدي
عبد السلام ابن مشيش تلميذه الشاذلي رضي الله عنه بقوله ليكن الجمع في
قلبك مشهوداً والفرق على لسانك موجوداً وما اراد بالجمع الا رؤية الله من
طريق قوله تعالى (الله نور السموات والارض) وما اراد بالفرق الا ملاحظة
معنى قوله (له ما في السموات وما في الارض) فأهل الأدب عند الآية
الاولى لا يرون غيراً ولا سوى وعند الثانية يقولون بالسوى والأخبار موافقة
لمراد الله سبحانه وتعالى واما فاقدو الذوق والآداب فقد سلكوا مسلك التوحش
والهيجية حيث لا يحسن قائلهم مع ربه كلاماً ولا يخشي عقاباً ولا ملاماً ألا

يرون أنه من طريق هذا لمشهد جاءت الشرائع بتحريم ازدراء الخلق وشهادة
 الزور والسب والغيبة وغير ذلك من المحرمات التي من فعلها فقد انتهك حرمة
 الأدب مع ربه لأنك في شهادة الزور مثلاً لا تتكلم إلا بين يدي الحق الذي
 هو مقلب القلوب الأخذ بزمام قلب ذلك الحكم بفتح الكاف ليفطلق لسانه
 بما أراد فما افتريت الكذب إلا على الله ولو أحسست بحالك إذ ذاك لذبت
 حياءً وخوفاً لأن الله ما انطقك بما تخلفه من الكذب الذي لم يكن خلقه الله
 قبل نطقك به إلا ليفعل بك ما يقتضيه استعدادك وما كلن في الوجود من يصلح
 لهذا المقت إلا أنت وامثالك كما إنك لا اذدريت مخلوقاً مثلك لكنت جاهلاً
 ممقوتاً لأنه مظهر من المظاهر الكونية ما ظهر إلا لحكمة أو حكم تخفى على
 أمثالك وربما كان فيه سر لم يكن فيك وقس على ذلك جميع شئوك لتهدى
 أن كنت ممن تدلهم الإشارة على مواضع الحاجة وإن كنت غليظ القلب
 فاسأل الله التوفيق لم تابعة أهل الأذواق السليمة المنزهين عن الاعتراض
 والانتقاد والقسم الثاني أصحاب اليمين وهؤلاء هم الذين ما أنكروا وحدة الوجود
 ولا أثبتوها ولكنهم أسلموا قياد عقائدهم إلى أهل الطريق مجرد تسليم ومتابعة لأن
 حالهم مع الأسباب حال الصبي الذي أسلمته أمه إلى المراضع فاما ركونه فإلى
 من ترضعه ولكنه لا يجيل أمه ولا ينساها وما على هؤلاء من حرج في السير
 مع الأسباب وطلبها لأنهم تحققوا أن الله هو واضعها فوإن كان المؤمن
 يطمئن عند وجود السبب ولكنه يعلم أنه في يد مسببه إن شاء قطعه وإن شاء
 وصله وأما القسم الثالث فهم أصحاب الشمال وهم الذين انقسموا إلى قسمين أو أكثر
 فمنهم من اغتر بزهرة وجوده وعمي عن مطالعة شهوده فحجبه الطيش والغرور

وتوهم انه هو البيت المعمور فما عرف ربه الا بمجرد السماع وقطعته القواطع التي
سبق ذكرها عن مفاوز الاتباع فهذا هو الذي يتلاعب به الشيطان عند الممات
وهيئات ان أدرك النجاة هيئات وأما الباقيون من أهل الشمال فأمرهم مشهور
وحالهم في كتاب الله مذكور ومسطور وبقدر ما ذكرناه من الدرجات في ذوق
ذلك المشرب قسمت حظوظ المتوكلين وما كملت أحوال التوكل الا للسابقين
أذا فيكون ونقص حال المتوكل تابع لنقص يقينه وإيمانه وكفي الشرود الآبق
ما تكبل به من قيود كفرانه وطغيانه الا ترى ان الله اللطيف الخبير ما اوصي
نبيه من محاسن الأخلاق بأكثر ممّا اوصاه بالتوكل ولو علم ان في التوكل
مذمة ما اوصاه به ولقد قال لموسي عليه السلام يا موسي سلني ولو في شرك
نعلك وما هذا الا قمة رأس التوكل الذي من تركه فقد ضل سواء السبيل ولقد
جاء كل انسان غير المارقين من الدين يدعي هذا المقام بلسانه ولكن شواهد
الاحوال تكذب كل مدّع اذا المتوكل لا يجتمع مع الدعوى والشكوى في قاب
واحد وما أردنا بالدعوى الا اتباع الهوى ورأية النفس والالتقياد لها في مزاحمة
الله سبحانه وتعالى في شؤون التدبير والاختيار وما أردنا بالشكوى الا القلق عند
ازدحام الشدائد والاسترسال مع الفكر في سبيل الاعتراض بقول الانسان
لو كان كذا لما حصل كذا ولو فعل فلان كذا لتحصل على كذا وكيف يكون كذا
ولم كان كذا كل هذه شؤون تكذب كل من يدعي التوكل عند التلبس بها
وما الشائب الا كما تقول الغواني ياقلب ياكتاكت اسمع وخليك ساكت
اذا المتوكل الصادق لا يبرح عن حضرة الشهود ومقام الادب طرفة عين
وهذه مواهب ربانية وموارد احسانية حرمت على اهل الدعوى (والله يهدي

من يشاء الى صراط مستقيم) انظر الى كمال اقتداره جل شأنه كيف جعل
 الإنكار يتزاحم مع الاعتراف في القلوب المظلمة من حيث لا يشعر أهلها
 وذلك لأنهم لم يدعوا وجودا حقا لغير واجب الوجود ولم يقل قائل منهم
 بوجود موجود من الممكنات بأسرها بغير الموجد المرجع والمخصص وما كذبوا
 ان بقاء فرد من افرادها بطريقة عين بغير قيومية موجدتها محال وما هذا كله
 الا المعنى الذي قصده اهل الله من وحدة الوجود لأنهم لا نظر لهم الى
 الوجود الصوري الذي اذا تأمله المتأمل لوجده كالا وهام الباطلة ولا تحققوا بمقام
 التوكل الا من هذا المشرب تصديقا لقوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه اعملوا
 فكل ميسر لما خلق له عند ما ذكر لهم ان كل انسان له سابقة تتبعها اللاحقة
 فقالوا او نترك العمل ونستريح فأجابهم بما ذكر فما نهاهم عن العمل لأنهم مستخرون
 له من حيث لا يشعرون وما أمرهم به الا أمر عالم بان خالق العمل هو الله اذ
 التيسير ما هو الا اعانة القدرة الالهية العامل على العمل وترجيحه وتخصيصه
 بالزمان والمكان ومن علم ذلك ادرك معنى التوكل ووصل الى حقيقة التي هي
 ملاك التوحيد وليس التوكل هو التكاسل عن العمل كما زعم السفهاء الذين جعلوا
 التوكل ضربا من ضروب الجنون ولا جنون فوق جنونهم اذ لو كان الاجتهاد
 في العمل يجدي نفعا بغير تيسير وتخصيص وترجيح الهى وباعث غيبي لتسابق
 زعماء السفهاء الى كرسي الخلافة ولو كان الكسل والراحة من موانع الارزاق لما
 وجد المترهفون مايا كلون ولولا التسخير الالهى لما اختلفت درجات القوم
 ومنازلهم وشؤونهم ومشاربهم وما ربهم وحرفهم وصنائعهم كما سبق الكلام على ذلك
 وما تبصر في ذلك المقام الا الأدباء الذين وهبهم الله المواهب الإحسانية

واوردهم الموارد العرفانية (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)

زيادة ايضاح

اذا كانت وجهة اولياء الله تعالى في اعتقاد الوحدة هي ما ذكرناه وما استندوا
الا الى ركن شديد فما وجهة المنكرين عليهم ايدعي مدعيهم ان الله سبحانه
وتعالى رضي بالانسان شريكاً له في الوجود الحق والتصرف الحق بمعنى
تخصيص الأعمال بالزمان والمكان والعلم بنتائجها قبل وجودها او اوجده وجوداً
مستقلاً مضاهٍ لوجوده فهو به قدره غير قدرته وارادة غير ارادته وجعله هو
مالك الارض وما فيها يتصرف فيها كيف يشاء ثم تحيز الى جهة لينظره عند
الحساب كما فهم الاغبياء ذلك من قوله تعالى (لننظر كيف تعملون) او
انقسمت القوى الفعالة التي زعمها اهل الزيغ بين العبد وربّه أو انها هي الموجدة
لكل ماثر كما زعموا فلئن كان هذا هو معتقدهم فقد خسروا خسراناً مبيحاً
لأنه لو سأل سائل أهكذا هو الانسان فقط أم كذلك كانت الموجودات
بأسرها فيما ذا يجيبون فأن قالوا ان الله اختص الانسان بوجود خاص يقول
ذلك السائل كلاً ان عالم المواليد جميعه لعل وتيرة واحدة في الوجود بالتناسل لا
فرق بين البهيم والانسان وان قالوا هكذا الكل يقول اذا كان هذا الوجود
الذي اتصفت به هذه الموجودات وجوداً مستقلاً بنفسه فأين وجود الله
والى أي جهة تحيز واجب الوجود أفوق هذه الموجودات أم تحتها أم عن
يمينها أم عن شمالها ولم كان مآل هذا الوجود الى الغناء وذلك الوجود متصف
البقاء ولماذا خرج الانسان من بطن أمه لا يعلم شيئاً اذا كان موهوب القوى
ليستقل بها واذا كان الله سبحانه وتعالى لم يهبها له عندما خرج من صلب

أيه في أي طور من اطواره أعطاه اياها وصيره مستقلا بنفسه وفي أي حال
 من احواله تم له الاستقلال حال كوننا نشاهد عجزه وضعفه في جميع احواله
 كما ترى، الا ترى ان العتل الذنيم الجبار مثلا ربما وضع ما فوق رأسه
 ودار مكشوف الرأس لضعفه عن حمل هذا المجوف الخفيف فان قلت انه
 مجرد زهو واعجاب تقول ان الزهو بمثل هذا كالزهو بطول الشارب الذي
 لا يقاوم شارب الحوت مثلا او بالملابس التي لا تضاهي ملابس الغواني
 او بالجسم الذي جسم العذراء الين وانعم منه او بقوة الجسم التي ربما لم
 تقاوم قوة الكلب العقور وما كل هذا الا من علامات الجنون وخسافة
 الرأي وما كان الله ليولي مجنوناً شيئاً من مملكته حيث لا يحسن التصرف
 ولا ليؤاخذ من لا عقل له بما فعل وما كان لينتظره حتى يوفي اعمال جنونه
 وقد علم منه الجنون باديء بديء ولو تأملت لوجدت الجنون بهذه الصفة
 عاماً سيما هذا الزمن الذي كل اعمال أهله هو ولعب اذاً فلا يدور الامر
 الا بين امرين اما ان تثبت الها ومألوها والاله هو المتصرف في مألوهه
 بالطريق التي سبق ايضاحها غير مرة واما ان تقول لا اله وكل المخلوقات مستقلة
 باعمالها وكل منها مخصص لشؤنه واعماله لا فرق في ذلك بين العالم العلوي
 والسفلي وهذه الدعوى الثانية هي دعوى المجانين الذين مرقوا من الانسانية
 مروق الحية من جلدها في الزمن الذي بين الشتاء والصيف حيث لا هي
 حية ولا ميتة ومن اراد السلامة فليتابع اولياء الله في عقائدهم واعمالهم ويعمل
 بمثل العوام حيث قالوا الباب الذي يأتي منه الريح سده واسترح والياثر بقول
 الله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) ليكون من الناجين

﴿ يا هذا ﴾

ما اوقفناك على شواهد ما أرينالك من كمالات الانسان واختصاصاته التي
 امتاز بها عن باقي الموجودات الا لتلقي سمعك وتتوجه بقلبك الى ما سألينه
 لك من الكشف عن حقيقة الانسانية التي هي اكمل مظهر تعرف به الحق
 سبحانه وتعالى الى خلقه واتم صورة رأى نفسه بها في مرآة الوجود الصوري
 وانها حقيقة من وهبه الله سبحانه وتعالى للتحقق بها كان له الطف أنيس .
 واقرب جليس وكان ممن خلقهم الله ليربحوا عليه ومن لم يأتنس بربه . ولم
 يحظ بملاطفات قربة وحبه فهو من الفريق المحروم الذي ما خلق الا وقود النار
 السموم ومعنى قولنا ليربحوا عليه أنهم اكتنفهم الفضل الواسع والكرم الشائع
 فذهب لهم اعمال الحسنات وادخرها عنده لتربوا اضعافاً مضاعفة في الجنات
 وهالك البيان والتحقيق وبالله الهداية والتوفيق زعم الجهلاء وكثير من مقلدي
 العلماء أن الانسانية هي آداب الحضارة والتمدن التي تخلق بها القوم الذين
 لا اخلاق لهم وذلك كافتاء آثار القانون المدني مثلاً والسير على منهاجه وتجنب
 ما يوقع الانسان في قيود بنود تقانون العقوبات وبعضهم زعم انها الاحاطة
 بعلم ما يحتاج اليه الانسان في اصلاح المعيشة من دفع المضار وجلب المنافع
 وقال آخرون انها الاخذ في اسباب سعة الجاه والملك والرفاهية في العيش
 الى غير ذلك منما ذهب اليه المبطلون وانطلقت به السنة الضالين وطارت به في
 جو المدنية صحفهم حتى امتدت اليها أعناق المغترين وتعلقت بأذيالها أفئدة
 اللاهين وما غرست هاتيك التمويهات الشيطانية في قلوب القوم الا اصول
 شجر المشاحنات والفتن والتباغض الذي ليس له من سبب الا المزاحمة على

تلك الموارد المملوكة فتقطعت من بينهم علائق المودة وانتزعت من قلوبهم
 الرحمة وصار بينهم وبين الانسانية الأمد المبعيد وهذا كله من عمل الشيطان
 وليست هكذا الانسانية كما زعموا ولكن الانسانية حقيقة هي روح المملكة
 الالهية في الدنيا وفي الآخرة اذ العوالم التي تراها لولا وجود الانسان لكانت
 كالجسد النائم الغائب عن احساسه وشعوره وما اقام الله قوائم الملك الدنيوي
 والأخروي الا على الانسان لأنه وبسطة عقد نظام الموجودات وما كان
 الانسان هكذا الا بحقيقته التي لا تحيط بوصفها العبارة ولا تغني عن الوصول
 الى مداركها الاشارة ولكن ربما جام حلها المتبصر من طريق الاعتبار الذهني
 اذا اعتبرها جسما ذا قلب وقلب وروح أما قلبها فهو التخلق بأخلاق الله تعالى
 وأما قلبها فهو متابعة النبيين في جميع الاقوال والافعال والاحوال ماعدا دعوى
 النبوة ومخالفة الشياطين في كل ذلك ما عدا الاعتراف لله بالوحدانية وإما روحها
 فما هي الا العدل الذي هو اساس قواعد الخلافة التي مخلق الانسان لها وانها
 لهي الأمانة التي ذكرها الله في القرآن وليس العدل الا اعطا كل ذي حق
 حقه من أرباب الحقوق التي ذكرناها في الآيات التي أولها اذا البرؤ لم يرزق
 من العدل مركبا وهالك بيان بعض من تلك الحقوق على وجه الأجمال ومن اراد
 أن يحيط بها علما فعليه يكتب القوم الذين هم رجال هذا المجال فأما حقوق الله
 سبحانه وتعالى على خليفته وما هو الا كل مؤمن استخلفه بعد ما اكمل دينه
 وطهر قلبه ولو على نفسه وشيطانه وما قلنا وشيطانه الا لما أجاب به صلى الله
 عليه وسلم السائل له عند ما قال ما من انسان الا وله شيطان فقال له ذلك
 السائل حتى انت يا رسول الله فأجابه بقوله حتى أنا ولكن الله أعاني عليه

فأسلم فياها من نصرة ينصرها الله لعبده على عدوه فيكون له تابعا ومحبا فمنها
ان يكون راضيا عن الله في كل شيء، ليكون الله راضيا عنه في كل شيء بدليل
قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه ومنها ان يكون رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحب اليه من ماله وولده لأن ذلك من شروط الايمان بالله الذي هو
أول واجب على العبد ومنها أن يخلي قلبه من كل ما سوى الله حتى لا يلهج
لسانه الا بذكر الله ومنها أن يرى الله عند كل عمل يعمله او قول يقوله
أو حال يتلبس به فانه يعلم علم اليقين أن الله معه أينما كان وفي وجهته كيفما
توجه ومنها انه اذا عادي عدوا أو خاصم خصما أو نازعه منازعا شيئا يتبصر
بدقيق التأمل ليرى ربه مع خصمه أو معه فيكون مع ربه في أي حال رآه فان
كان هو المبطل يعلم ان ربه مع ضده فيأتيه طائعا مختارا قبل أن يهلك بطغيانه
وإن كان هو المحق فليتبرأ من حوله وقوته الى حول الله وقوته ويقاوم من
قاومه بربه لا بنفسه وحقوق الله كثيرة لا تتناهي مادامت السموات والارض
ولا يتمكن الانسان من آدائها الا بمعونة ربه ولذلك علمه أن يقول اياك نعبد
واياك نستعين ومن حقوقه سبحانه وتعالى على عبده ان يعادي الشيطان طاعة
لأمره ويسد في وجهه جميع المنافذ التي يحب ان يتودد اليه منها كمخالطة السفهاء
واهمل الغرور ومتابعة الهوى واللاء نكباب على الشهوات ومحبة الدنيا الى غيره
ذلك من المهالك وتندرج في حقوق الله تبارك وتعالى حقوق الأنبياء
 والمرساين وورثتهم من الأولياء لقوله تعالى في الحديث القدسي من آذى لي
وليا فقد آذنته بالحرب فعلى من أراد النجاة وأحب أن يرفعه الله تعالى الى
أعلى عليين حتى يكون ربانيا يقول للشيء كن فيكون فالتخذ لنفسه

الى هذا المقام معراجاً وما معراجُه الا مخالطة الصالحين واجتناب المفترين
 لأن مجالسة أهل الأدب الرباني تورث القلوب حياءً وخشية اذ لا حديث
 لهم الا فيما يعنيه من هموم الآخرة ومحاربة النفس والشيطان والتفكه
 بالأحاديث النبوية وإشارات الآيات القرآنية ولا معنى للخفض والرفع
 الذي جاء لأجلها النبي صلى الله عليه وسلم الا ثمرات الأخلاق التي تتجها هذه
 المجالسة فان من خالط السفهاء لا يتفكه الا بفكاهات المزاح وذكر تواريخ
 الأمم وأخبار أهل الدنيا والغيبة وغير ذلك مما يجعل الإنسان في مهواة
 الهوان لا فرق بينه وبين بهيمة الأنعام التي كلما قدرت نطحت وتعاصت
 أو كالحمار الذي لا يرفع رأسه الا للنيق أو شم رائحة البول الكريهة وهذا
 هو الخفض الذي لا مأوى لصاحبه الا دركات جهنم وأما مجالسة الأتقياء فلا
 تكسب المجلس الا أنواراً وأسراراً ورقياً الى معارج المقامات القدسية أي
 الكمالية التي لا يتمكن منها راق الا من تحقق بأوصاف عبوديته وتزجرح
 عن مشارب ما رُب بشريته فحاج عليه ربه خلعة القبول ورزقه سطوة من
 جلاله وبسطة من جماله ونشطة من كماله فأتسع وجوده واجتمع شهوده وما
 فوق ذلك رفعة ألا ترى الحق سبحانه وتعالى لما جمع لنبه شتات مكارم
 الانحلاق التي جاء ليتمها سماه باسمائه في قوله (بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ)
 لنزاهته عن الميل الى لغو الحديث وسفاسف الأمور التي يكرها ربه وذلك
 كالأشياء التي وان كانت مباحة ولكنها تفسد الأخلاق فقد نهى النبي صلى الله
 عليه وسلم أصحابه عن كثير من هذا القليل كقوله لهم جنبوا مجالسنا ذكر
 الطعام والنساء وكنهيه عن الكلام فيما لا يعني وكقوله من كان يؤمن بالله

واليوم الاخر فليقل خيراً أو يصمت الى غير ذلك من الآداب التي علمها
له ربه ليرقي بها الى مقام الوسيلة فمن تتبعه فيها ترقى ورائه الى أعلى عليين
ومن تتبع هوى نفسه فهو في أسفل سافلين وان احتل كرسى الخلافة
الظاهرية واما حقوق النفس فمنها ما ذكرناه من حقوق الله تعالى لان من
أدى حقوق ربه فما أحسن الا الى نفسه اذ طاعات العبيد لملوكهم لا تعود
منافعها الا اليهم سيما اذا كان المعبود المطاع هو ملك الملوك الغني عن العالمين
الذي ما خلق الانسان الا ليعبده فيعرفه بكمال اوصاف ربوبيته فيكون مهبط
رحمته ومسقط هباته واحساناته وما يمينها حقوق الله الا ادباً مع الشرائع
التي جاءت لاصلاح الظواهر والبواطن ومن حقوق النفس ايضاً ان لا يلقي
بها الى التهلكة وليست التهلكة هنا الا ان يوردها موارد الحرص والطمع
بمجاراة أهل الدنيا في طلبها مع أعانتها على ما به تكون طاغية باغية أمارة
بالسوء حتى تتناسي اوصافها التي خلقها الله عليها وما أمرها بالسوء الا استرسالها
في الملاهي والتردد على مجامع اللهو ثم الزهو بما لو شاء الله لسلبه منها او حرماها
منه ليعطيه لغيرها كما نشاهده في ملابس الموتى واوانيتهم وامتعتهم وبيوتهم
وغير ذلك وما اوصافها التي خلقها الله عليها التي قلنا انها تناساها الا الاوصاف
التي ذكرها صاحب ورد السحر بقوله يا غني انت الغني وانا الفقير من الفقير سواك
يا عزيز انت العزيز وانا الدليل من الدليل سواك يا قوي انت القوي وانا
الضعيف من للضعيف سواك يا قادر انت القادر وانا العاجز من للعاجز سواك
لأن النفوس لا تهلك الا اذا ادّعت غير هذه الأوصاف ومن رأى نفسه
على غيرها فقد خسر خسراناً مبيناً ومن سلط الله عليه الشيطان فأخاه وتبع

خطواته وملكه زمام قلبه فقد هلك من حيث لا يشعر ومنها ان يتبع بها وصايا رسول الله صلى الله عليه وسلم في إصلاح شؤونها بالإعتدال في شهوتي البطن والفرج بل وفي جميع الوصايا التي ما أوصى بها النبي عليه الصلاة والسلام المؤمنين الا لتطهير النفوس ونجاتها من غوائل الرذائل البشرية فقد نهى عن الامتلاء بالطعام بمثل قوله ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه ووصف دواء هذا الداء بقوله أذيبوا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فنقسوا قلوبكم ونهى عن كثرة النوم بقوله كبر مقتاً عند الله النوم من غير سهر ثم أوصى بقيام جرمي من الليل بقوله افضل الصلاة بعد المكتوبة الصلاة في جوف الليل وافضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وما قصده به الا شهر رجب لما ورد في الحديث الآخر رجب شهر الله وشعبان شهري ورمضان شهر أمي وكنهيه عن الجلوس على قارعة الطريق ثم وصف دواء ذلك اذا تحكم الداء بالأمر بغض النظر وملاقات الضيف بالبشر وترك الاعتراض والا نتقاد ووصايا رسول الله في تهذيب النفوس كثيرة محكمة من عمل بها فاز بخيري الدنيا والآخرة لأنه ما من مخلوق قام باداء الحقوق لمستحقها حيث لم يفته منها شيء الا هو ولهذا قيل له (وانك لعلی خلق عظیم) فطوبى لمن وفقه الله لمتابعته والويل لمن اخطأ هذا الطريق فكان من الضالين وان أحاط به الخوف من الله واكتفه الرجاء اذ الخوف بلا أدب لا ثمرة له والرجاء بغير عمل ما هو الا من مقدمات الطرد والحرمان فمن مال بنفسه عن متابعة هذا النبي الكريم الذي هو نور كاه عينا وآثراً الذي خالق من النور وهو النور فما اوردها الا موارد تهلكة وما وفاها حقاً من حقوقها وما كان الا ظالماً لها وان اظلم الظلماء من

ظلم نفسه وما في الاشرار أشر استعداداً من مثل هذا المفسون وأما من تابعه في
 أعماله وأحواله وأقواله فقد وفاها حقوقها لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بل وجميع الرسل ما جاؤا الا لبيان الحقوق التي يلزم الانسان الوفاء بها لربه
 ونفسه والخلق اجمعين وما اهمل النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من هذه الحقوق ولا
 اغفل شيئاً فلا نجاة للانسان الذي هو كادح الى ربه كدحاً فملاقية الا من هذه
 الطريق ومن ظن السلامة دونها أو ادعى النجاة بغيرها فهو شيطان وأما حقوق
 الخلق فمنها استعمال الأدب مع الفقراء من الطريق التي أوصى بها الله رسوله
 في مثل قوله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
 وجهه) فكان بعد ذلك اذا صأفح فقيراً لا يأخذ يده الا اذا استل ذلك
 القمير يده من يد ذلك النبي الكريم ومنها مراعاة المقامات التي عاتب الله
 فيها رسوله بمثل قوله (وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى)
 واتباع الاوامر التي أمر الله بها حبيبه في مثل قوله (فأما اليتيم فلا تقهر) الى
 غير ذلك من الاوامر القرآنية التي صدرت في معاملة الخلق والوصايا كثيرة
 لا يسع المقام ذكرها ولا بيان ما فيها من الحكم النورانية فعلى من أحب ان
 يسلك صراط الذين أنعم الله عليهم ان يتفقد آثارهم ويقتفي أنوارهم فانهم
 اطباء القلوب والارواح بل والابدان ومن اهمل نفسه غروراً بسعة الحلم
 وطول أجل الامهال فلا يلومن الا نفسه اذا احاط به الندم من جميع جهاته
 وان من اكبر حقوق الخلق على الانسان لا ينزال الاشياء منازلها باستعمالها فيما
 خلقت لاجله لأن كل شيء له مرتبة وجودية وتلك المرتبة حقوق وضعية الهية
 والله سبحانه وتعالى نائب عن ذلك الشيء في المطالبة بتلك الحقوق وهذا أمر

من دقائق الامور التي لا يحيط بها علماً الا اهل البصائر الا ترى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يرتض اتخاذ الوطاء لانه لا يسكنون الا من صوف
 قطن او حرير وما جعل الله هذه الاشياء الا لآن تكون لباساً فقال أفلا
 اكون عبداً شكوراً فيستعمل جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله فانظر
 الى هذا الأدب المكالي والكلام الجامع ولقد كان أخوه عيسى بنام على
 التراب واما الناس الآن فقد أخرجوا الاشياء عن مواضعها حتى انهم ليستعملون
 المسبحة في ايديهم مكان المروحة أو ما يذودون به الذباب زهواً واهجاباً الى ما
 لانهاية له من الشؤون التي تخرج المتلبس بها عن طور الانسانية قالوا جيب
 على كل انسان أحب ان يكون له عند الله منزلة أن يراعي منازل الخلق التي
 انزلها الله فيها وينصفهم من نفسه قبل ان ينتصفوا منه بين يدي الله تعالى
 فان للأب منزلة غير منزلة الأم وللأم منزلة غير منزلة الزوجة وللزوجة
 منزلة غير منزلة الولد وللولد منزلة غير منزلة الأخ وللأخ منزلة غير منزلة
 الصديق وللصديق منزلة غير منزلة الخادم وللخادم منزلة غير منزلة الجار وللجار
 منزلة غير منزلة أين الوطن ولأبن الوطن منزلة غير منزلة الضيف وللضيف
 منزلة غير منزلة النزيل ثم أن للشيخ المربي منزلة تضاهي منزلة الأب بل فوقها
 ذا كان من ورثة الانبياء وللأخ في الله منزلة تضاهي منزلة الأم ثم لولات
 لأمر منازل تتفاوت رتبهم وما هم عليه من الايمان والكفر كل
 هذا بموازين شرعية ماوقف عليها الا اهل الطريق العلماء بالله وان للمتخاضمين
 لحقوقاً على الحكم بفتح الكاف وللشهود حقوق الى ما لا يمكن الإحاطة به الا
 عند استدعاء الحاجة له ولا يتمكن من علمه متعلم الا من طريق التقوى التي

أوقف الله أمثال هذه العلوم عليها وما ذلك العلم بشاق الإحراك والتحصيل إلا
 لكي من لم يستعملهم الله تعالى في ذلك العمل الذين هم في طغيانهم يعمهون
 وأما أهل الموازين الشرعية فلا يعسر عليهم سلوك هذا المسلك الذي هم أهله
 إذ الحق سبحانه وتعالى إذا استعمل عبداً أو أي حيوان أو أي مخلوق في عمل
 من الأعمال لا بد أن يهبه استعداداً وقابلية لذلك العمل قبل استعماله فيه وإذ
 ذاك لا يعجز ذلك العامل شيء من ذلك العمل إذ كل عامل لا يهتدي إلى
 عمله إلا بإعاش غيبي وهو المعبر عنه بالوحي والالهام كما نقرر ذلك سابقاً طبقاً
 لما ورد في الكتاب المجيد في مثل سورة النحل ولا قدرة له على القيام بواجباته إلا
 بتيسير مدد الهي وبذلك هانت صعاب الأعمال على عمالها من طريق الاستعدادات
 والقوالب والتيسير الذي ذكرناه لا من طريق الاعتياد والتدرب كما يزعم ضعفاء
 الإيمان وخسفاء العقول ومستندنا في ذلك من طريق العقل خلق الاستعدادات
 في الحيوانات للأعمال التي خلقت لها والشؤون التي تلزمها ومتى أراد الله إعانة
 عبده على أداء الحقوق التي ذكرناها أيده بما لم يكن للقوم عناية في ادعيتهم إلا
 به كقول الشاذلي رضي الله عنه وافتح أسامعنا وابصارنا وقوله وعلمنا من لدنك
 علماً نصير به كاملين في الحيا والميت وقول آخر اللهم اني استلكت شوقاً يوصلني
 إليك ونوراً يداني عليك وروحاً قدسيا ينفث في روحي كل لصر انعجم على
 فهمه أو عزب عني علمه وايدني بروح منك واكفني بنور من نورك أوضح
 به طرق الرشاد للسالكين وابين به رتب الوصلة للقاصدين وافتح لي باباً من
 الأفق الأعلى والأفق المبين إلى آخر ما طلب وما قصد بهذا كله إلا المعونة على
 أداء الحقوق المطلوبة منه وكقول صاحب ورد السحر الهي صرفني في عوالم

الملك والملوك وهيئني لقبول اسرار الجبروت وافض علينا من رقائق
 دقائق اللاهوت فما اراد برقائق الدقائق فلا مدراك خفايا الحقوق التي من
 عادة النفوس التغافل عنها لاشتغالها بما اهمها من امر دنياها التي تبرا العارفون
 منها وتنصلوا من وبها فويل يومئذ للمكذبين ومن تأمل خلق الانسان بلا
 وبر لانه مستعد لاتخاذ الملابس وخلق غيره من الحيوانات بأشعار وابواب
 تناسب شئون استعداداتها وقولباتها وخلق ما تحتاج له بعضها من آلات الدفاع
 التي تقاوم بها من خلق غدوا لها كالجري للغزال وقوة الضرب للأسد والزرع
 للعقرب والأظافر للسنور الى ما لا يتناهي يعلم علم اليقين صحة كل ما اشرنا اليه
 ومن لا ذوق له لا حاجة لنا بمعرفته واذا كان الله سبحانه وتعالى هو الواهب
 للقوابل والاستعدادات فلا يعسر سلوك هذه الطريق الاعلى من لم ير الله بهم خيرا
 وكذلك من حقوق الخلق على الانسان أن لا يعطيهم في التجليل والاحترام
 فوق مراتبهم التي أمره بها الشارع لانه لو تمسك لغني أو أمير أو سلطان أو عالم
 أو ذي جاه وأعطاه فوق ما يستحق فقد قصم ظهره وأهلك نفسه إذ السلطان
 أو ما دونه من الأمراء والأغنياء اذا توهّم أحدهم أنه ضار أو نافع كان من
 أهل الطغيان الذين قال الله فيهم (كلا ان الإنسان ليطغى أن رآه استغنى)
 وكذلك إن احتقرت فقيرا فقد ظلمته وظلمت نفسك لأنك لا تدري أيكما
 أكرم على الله وأيكما يحسن في الآخرة ما آله ولربما كنت في عينه أصغر منا
 هو في عينك وما غفل عن هذا كله الا اهل الغفلة الذين فرحوا بالحياة الدنيا
 واطمأنوا بها والذين هم عن آيات الله غافلون الذين لا يخفى ظلمهم الا عند
 العجز ولا تظهر مكارم أخلاقهم الا اذا أذلهم الله الذين سهوا عما وراء الموت

من الكرب والشدائد التي ما بينهم وبينها الا نفس. خارج لا يعود حيث لا يدري أحدهم متى ينقطع ذلك النفس. فربما أصبح في القصور وأمني في القبور كما قال القائل

ياراقدا الليل مسرورا بأوله * إن الحوادث قد تطرقن أسحارا
وهو لآء هم الذين لا يشعر أحدهم باحتياجه لربه حتى يأخذ ما في يديه
ولا يرى ذل نفسه وضعفها الا اذا أدبته يسوط الانتقام أو أسقطه من أعين
الناس بما جنت يده أو أسغته أو صب عليه المصائب ومن العجب العجيب غرور
المفترين بعد مشاهدة العبر في أمثالهم * وطغيان الطاغين مع ما شاهدوه من
شواهد أحوالهم * ان ربي على كل شيء قدير ولقد جئناك يا هذا من البيان
والكشف عن حقيقة الانسانية بما به تتم الفائدة ويشتهي المريض الذي أضر
به مرض القلب من مرضه

وللعبد يقرع بالعصا * والحر تكفيه المقالة

﴿ يا هذا ﴾

ان الحق سبحانه وتعالى لينفع بالمعصية أحيانا كما تكون الطاعة من أسباب
الضرر اذا صدرت من غير ادب محبوب وذلك لأنك ترى ان عبدا من العبيد
الذين تعودوا ذل المعصية ربما أدركته العناية بالمتاب فكان ذله بين يدي
ربه فوق ما تعود من ذل المعاصي فيتبدل الذل عزّا * بأنوار القبول وأسرار
الرضا وترى آخر أطاع ربه زمنا بغير مرشد يذود عنه وساوس النفس حتى أضر
به الغرور فلما لم تفده الطاعة في حاله فائدة ظن ان احوال الطائعين كلها كهذا
فأصبح من الجاحدين الزائغين كما أشار الى ذلك حديث رب معصية أورثت

ذلا وانكسارا خيرا من طاعة أورثت عزا واستكبارا وحديث لا نين المذنبين عند
الله أفضل من زجل المسبحين اذ المذنب لا يئن إلا اذا أجاط الندم بقلبه
وتاب وتوجه الى ربه توجه العبد لا يبق اذا اضطر الى سيده وقد قال الله
تعالى للغوث الجيلاني في مناجاته يا غوث أنا بعيد من عبدي اذا فرغ من
الطاعة قريب منه اذا فرغ من المعصية وما ذلك الا لانه لا فراغ من المعصية
الا بالتوبة والاء نابة ولا توبة الا عن حال مسبوق بعناية ربانية ولا فراغ من
الطاعة الا من غفلة ولا غفلة الا من طرد وحرمان او حال شيطاني فمن لم تفده
طاعته حالا مع ربه فاليعلم أنه محروم ومع تاب من معصيته ورزق الاء نابة
والبكاء فالتحقق ان حبل وده بر به موصول

(يا هذا)

أما ينحلك من مولاك تواتر نعمه عليك ام لم تتذكر قلبك فيها يتمتع
وتلذذك بما بين يديك . أما تستحي من دوام احتياجك لله فترجع اليه من
هذا الاء باق الذي هو أضر الموبقات بحالك . ام كيف تزهو بنفسك وانت
مكبل بقيود العجز والضعف في جميع ضرورياتك واعمالك . أما تتخاف ممن
انت في قبضة قبره اذ كنت مرمى سهام انتقامه . اما يردك عن مبارزته
بالعصيان ما وهبك من جزيل فضله وانعامه . أما أحسست بحالك الذي
يسر العدو ويحزن الحبيب . وقد استفحل مرض قلبك وما الفيت له من طيب
ثم اذا وصف لك الطيب الدواء لا تستعمله . بل كلما سوات لك نفسك
ما يهيج عليك المرض سريعا تفعله . أما ان لك ان تترك الغرور بأيامك
القلائل التي تمر كطيف الخيال . أما ان لك ان تبصر فتذكر ما اختطفته

من عمرك أيدي الأيام والليالي . ثم ما بقي سيلتحق بما مضى . وكأني بك
 وقد جاء اجلك وامدك قدما نقضي . وناداك ملك الموت على بعد وبصرك
 اذ ذاك قوي وحديد . وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد .
 اتكذب يا مغرور سرعة حلول طوارق المنون . أما سمعت قوله تعالى في
 حق امثالك (قال رب ارجعوني) أما آن لك ان تتذكر الموت وما بعد
 المات . تالله ان للموت لسكرات وارث في القبر لحسرات . اظنك
 تنكر ذلك لما تراه عن استحالة الابدان ترابا . وتقول كما قال الكفار
 انذا متنا وكنا ترابا كيف ندوق عذابا . كل ذلك ازال ربك
 عن المتبصرين الشكوك فيه والاهام . بما أنزله في كتابه من قوطع البراهين
 وبلاغة الكلام . اليس القادر على اخراج الحشايش من غير ما بذر بقادر على
 ان يعيد الانسان ام انت ممن اختطف ابصارهم وبصائرهم الشيطان . يا هذا لقد
 اغفلت دنياك التي ما حصلت منها الا مشاقا اهرمتك وقاربت ان تذهب
 بقواك : عن يوم عرضك ووقوفك وانت مفلس بين يدي مولاك . وليتك
 كنت حينئذ كسولا وليكنك ما واجهته في مدة حياتك الا بما يكره ان يراه من
 عباده فبأي وجه تطلب المغفرة وبأي حال تلمس العفو وعلي أي عصا تتوكأ
 وقد وهنت قواك من هول ذلك الموقف الهائل وبأي جواب تجيبه اذا لمسلك
 عن سوء عمالك مع احسانه اليك واي علاقة تدعوك لان تتشفع باي شفيع اذا
 كنت حليف الشيطان وما صاحبت في دنياك الا الاشرار وأعني بالاشرار
 الذين لا يدخلون المساجد ولا مأوى لهم الا مجامع اللهو وهم قرناء السوء وكلهم
 هنا لك في ورطات الخبال مكبولون تالله انك لتموت على ما عشت عليه وتبعث

على ما مت عليه وما ربك بظلام العبيد وبقدر نسيانك لربك هنا سينساك هناك
 واما حسابك فملي أعمالك وبمقدار دعواك واما عقابك فلا يتذر بازارك الذي
 أحكمته على طولك وعرضك سواك وما إزارك الا آثامك وأوزارك وما مطيتك
 الى احدى الدارين الا أعمالك فانظر مظية أي دار أنت لها الآن من الراكين
 وان ارتكبت الكبائر فلا تلومن الا نفسك هناك يا أيها المسكين اتظن يا هذا
 أن معشوقتك الزانية تتركك يوم القيامة وتعلق بمخفق من لا عشق ولا
 تمعشق . أم تطمع مع اسرافك في بذل مالك في الملاحية أن تهمل ويغدوا
 رهين الحساب المسكين الذي انفق بعض ما ملكه وبالباقى تصدق . لا أي
 داع ايها المغرور لا يأخذ منك العدل نصيبه . وما هو السبب الذي به يرحمك
 ربك وقد عاديتَه وعصيت رسوله وحييه . اما احسست ببلاء ظلمك للفقراء
 العمال في نقص اجرتهم التي استحقوها بعرق الجبين . وما ادخرت ذلك الا
 لعميلك الجزار او الخمار اللعين . اتنسى حرصك على درهم طمعه منك المبدم
 المحتاج . وقد انفقت ألوفا في مرضاة ذوات الأزواج . أيليق بمثلك ان يترك
 زوجته للخادم تشتهيه ويشغبها . ويدل لزانية زبما مل الجسم الغفير ركونها من
 قبل ان تصطفئها . يا هذا الجنة ليست اضطبالا للحمير والبغال ولكنها دار
 للفواضل من النساء والأفاضل من الرجال . ودركات النار ما أعدت الا لأهل
 العمل الذي انت متعاطيه . ولا سبيل لها الا البحر المظلم الذي انت سابع فيه
 ولا يدخل الجنة الا من حاز مزايا الانسانية . وقد بيناها لك حتى لا تفوتك
 الفرصة وبلوغ الأمنية . وهذا هو ميزانك يا عبد فيما بين يديك . فتأمل
 لتعرف مالك من سابقة حالك وما قدره الله عليك . فان كنت ممن هبدوا

الى الصراط المستقيم . فلا شك انك من سكان جنات النعيم . وان كنت
 من الذين يتبعوا خطوات الشيطان . فاعلم انك من اصحاب النيران . وان
 لم يلج قلبك بالتوبة والرجوع الى الله والوجل فاعلم انك المسرع الطارق أبواب
 الجحيم على عجل . وان الهمة الرخيم الودود المتاب والرجوع اليه . فبادر
 بدقة البحث عن من عباد الصالحين يدرك اليه . فانهم حجاب هاتيك
 الأبواب . وما من باب من ابواب ربك الا وله حاجب وبواب . فلا يغرنك
 علمك أو عملك في تلك الحضرة المقدسية . فان الحجاب لا تقبل من الوافدين
 الا من استكمل أوصاف العبودية . وهذه نصيحتي لك يا مكسور الجناح
 ولأمثالك . عسى ان تبلغ بها صلاح حالك ومالك . ان ربك بالناس
 لرؤوف رحيم

﴿ يا هذا ﴾

افترق مدعوا الاءنسانية في تلاوة القرآن وسماعه الى أربع فرق وما كان
 اختلافهم في ذلك الا لاختلافهم في التحقق بحقيقة الانسانية اذ هي بالتعريف
 الذي سبق بيانه لا تكون الا الاخلاق التي جاء بها القرآن وتخلق بها النبي
 صلى الله عليه وسلم ولكن القوم ما فهموا ذلك فافترقوا في انزال القرآن
 منزلته الى الفرق التي سنذكرها الواحدة أهل التأويل والثانية أهل التفصيل
 والتحويل والثالثة أهل الترتيل والرابعة أهل التنزيل وما تحتم الفوز والنجاح الا
 لأهل الفرق الرابعة

إما أهل التأويل فهم الذين خسروا انفسهم وأولئك هم المبطلون لأنه
 لا يعلم تأويل ما تشابه منه الا الله والراسخون في العلم أي العلم الذوقي الذي لم

يؤذن لصاحبه في الافصاح عنه ولو كان ذلك مباحاً لا فضع النبي صلى الله عليه
 وسلم عن كل متشابه في القرآن وذلك لم يكن لأنّه وإن كان أنزل بلغة العرب
 ولكن له اهل هم حفظة اسراره ومكان رانواره اذ هو جامع شتات الحكمة التي
 لا تعطى الا لاهلها ومن ادعى الوصول اليها بغير التقوى فهو كذوب ومن
 ادعى علم القرآن بغير عمل ولا حال يوصله الى ذلك العلم فما هو الا كناقل
 الأخبار التي لا سند لها او كالأعشى المتصور حال ما بعد عن نظره من قبل ان
 يصل اليه وهذا هو مجلبة الضرر وجرثومة الداء الذي لا دواء له الا الكي على
 أم ناصية المصاب به لأن الله سبحانه وتعالى ما أراد بالراسخين في العلم الا الذين
 استفتحوا أبواب فتوحه بأنامل الحشية والتقوى ولا معنى للرسوخ فيه الا طهارة
 القلب من الشكوك التي تحوج المتعلم الى طلب الدليل والبرهان اذ العلم الرباني ما هو
 الا نور فوق كل دليل وبرهان يهبه الله لمن اختاره من عباده وما عدا هؤلاء
 هم الذين لم ينالوا من تناول القرآن الا نكالا ووبالا فما كان حالهم الا كالحال غلط
 الحلوى بالملح وهذا خلط لا يعمل بمتناوله الا التقايي حتى اذا اخرج ما في جوفه لا ينفعه
 ولا ينفع غيره واما اهل التفصيل والتحويل فيهم الذين لا يحترمون القرآن
 الا لانه حوى رقائق البلاغة ودقائقها وقد زعموا انهم هم اهلها وجيرانها وانهم
 أحق باكتنائها فما لوا الى محبة القرآن من هذا الطريق ليس الا فما كان
 همهم الا تفصيله ملابس لما توهما نزوله لاجله منما قصرت عن تجاوزه افهامهم
 فحولوه اليه تحويلاً حسب يدركه أي متصور ومتخيل منهم كل على قدر استعداد
 وقابليته متجهاً للوجهة التي سنخ اليها فكره وهو لا يعاملهم الله بالنوايا حيث لا ثواب
 لعامل منهم فيما عمل ولكن المعاملة تنحصر فيما بين عقاب وعتاب وصفح

اذ القادم على عمل لم يؤمر بعمله ولا نتيجة له الا اشغال القلوب بما لا يعني
 لا يستحق أجراً على ذلك العمل وأما اهل الترتيل فلا يحرم مرتلهم الأجر
 الا اذا عارض له عارض يستجلب به العقاب كالربا أو التغني والتلاعب وغير
 ذلك مما يفتيك به القارئ أو السامع حرمة القرآن المجيد واما اهل التنزيل
 فهم ورثة النبي صلى الله عليه وسلم الذين يتنزل القرآن على قلوبهم في كل تلاوة
 تنزلاً جديداً يوافق حال القاري أو السامع من طريق الوراثة المحمدية بمعنى
 انه يجد من الاشارات في كل آية من آياته ما يناسب حاله الذي هو متلبس به وقت
 التلاوة او ما يناسب حاله كان عليه لم يكن من الاحوال الكمالية فترجعه آداب
 القرآن الى خطة الأدب الكمالى أو يرشده الى ما يستفتي قلبه فيه الى غير ذلك
 من الشؤون التى تلازم اهل القرآن الذين هم اولياء الله عند كل تلاوة وهؤلاء هم
 الذين اشار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بان لله ملائكة يطوفون في الارض
 يلتمشون يخالس اهل الذكر وبقوله ما معناه ان اهل السماء ليرون البيوت
 التى يتلى فيها القرآن كما ترون النجوم في السماء واولئك هم اهل الانسانية اهل
 القرآن اهل الايمان اهل الاحسان اهل التقوى اهل المغفرة اهل اليقين اهل
 التمكين اهل الجنة مواقع المنة مهبط الرحمة غمرنا الله ببركاتهم ونفحنهم من نفحاتهم
 ومتعنا بصحبتهم ومحبتهم وحشرنا في زمرة منهم انه على كل شيء قدير
 يا هذا

بعد ما حمدت الله تبارك وتعالى على اتمام ما أجراه على لساني من هذه
 النصائح وصليت على حبيبه المختار وآله الأفاضل الأبرار اضطجعت مستريحاً
 حتى اذا كنت ما بين اليقظة والنوم تحيات انى في ملاء من الناس وقد قام

من بينهم خطيب كأنه شيطان في صورة انسان جاء يقبح ما حسنت لهم
ويحسن ما قبحته باقوال تسحر الالباب وتفرق ما بين الاحباب فأخذ مني
الغضب حده وقت مشيراً اليه بحدة وشدة غضب قائلاً

تمهل قليلاً قاصر الباع واليد فما أنت ان حتم القضا بالمؤيد

وقد اتبعته بعد اليقظة بما سيأتي وما عنيت بقولي تفرق ما بين الاحباب
الا انها تمويهات شبهات تزحج قلوب ضعفاء الايمان عن مرا كز اليقين و بذلك
تنقطع علائق الاءخاء الذي بينهم وبين المؤمنين التي اشارة الله تبارك وتعالى
اليها بقوله (انما المؤمنون اخوة) وما الاخوة الحقيقية الانسانية التي ذكرناها لان
من تحقق بها لا يكون مبعوضاً لاحد ولا يكون أحد مبعوضاً له لان الله
ما جعل رابطة اخاء للانسان بعد الاخاء العصبي الا من وجهتين وجهة الايمان
وهي الرابطة التي وصف الله بها اهل الجنة بقوله (ونزعنا ما في صدورهم من
غل اخوانا على سرر متقابلين) وليس الغل الذي ترعه الله من قلوبهم إلا
حب الدنيا الذي هو اقوى سبب للتباغض والتحاسد وما انتزع من قلوبهم
الا بالاخلاق التي ذكرناها وللوجهة الثانية وجهة العصيان المذكورة في قوله
(ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) وقد وصف حالهم بقوله (الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) وما هي اخوة التمدن التي بها يتنادون
اليوم لتحكم داء الملوخليا في القوم الذين ما جعل الله لهم نصيباً من الدنيا الا
زخرفة المنطق وخراب القلوب وظلمة الاسرار وفتنة العقول وسجن الارواح
وكان الله على كل شيء مقتدرًا وهالك مبدأ القول الى الخاتمة تبصرة لمن اراد
ان يذكر او اراد شكورا

تمهل قليلا قاصر الباع واليد
 مريبك ذوا حلم وليكن بطشه
 قوي منتين لا يقاوم بأسه
 وما انت ذوا بطش ولا انت قادر
 ولا أنت ذو عرش يرجي نواله
 ولا لك غيث ينعش الارض قطره
 ولا لك شمس بالضياء منيرة
 ولا لك سر ينبت الحب والنوى
 ولا انت مبعوث ولست بمرسل
 وما أنت فرعون الاله الذي مضي
 فهاك فنادي اليوم هاما قائلا
 وان كنت لا هذا ولا ذاك يافتى
 تماديت في الطغيان جهلا كأنما
 فان كنت ممن هدو اليوم ديننا
 وان كنت ممن يدعي الهدى مرشدا
 عهدناك ضالا هل ترجيك ناصحا
 وهل عائب الاموات والقوم كلهم
 ألا فاستقم يا ناقص الدين والحجا
 لئن كان اصلاح العباد بما ترى
 اذ الدين دين الله يسطع نوره
 فما أنت أن حم القضاء بالمؤيد
 شديد يبيد الملك بالأمس في الغد
 وهل للذي يرديه غوثة منجد
 ولا أنت جبار تصول وتعتدي
 ولا لك ارض كالبساط الممدد
 ولا لك بحر إن حما الصيف يمدد
 ترينا مدي الايام بشر التودد
 ولا أنت بدر في الدجا بك نهتدي
 ولست بياسوع ولا بمحمد
 وان كنته فالصرح أعدل شاهد
 ألا فابن لي صرحا ولرب فاصعد
 فما لك لم تصفع قفاك بمختدي
 تحاول هدم الدين يا شر معتدي
 فما مهنت اركانه بالتهدد
 ما يغدو غوي القوم في زي مرشد
 وما ان نسينا قرب تلك المعاهد
 من الملة العظمى به الناس تقتدي
 فغيتك الاموات اقبح مورد
 فبالانة الحمام أهدي لمهتدي
 من أودعوه الصمخف خوف التبدد

وهاهي كتب الدين في كل قرية
تداولها الأختيار شرقاً ومغرباً
وتالله في طول البلاد وعرضها
خزيت ويخزي كل من شان دينه
فهل بعد ألف ثم ثالث مائة
أجد رب الدين دينا سوى الذي
أم اليوم قد أصبحت زباً لارضنا
وفي كل مصر تزدهي بالتجدد
ووجلت عن الأحصاء وتقص التعدد
سواك لها ما ان علمنا يجاهد
بفسطة شينا وفكر مبدد
تعيب مواليد البغا كل ملحد
عليه رام القوم من عهد احمد
ألا غبت في است

زب الارض شيء يصنع من خشب خفيف ويوضع في اسفله قطعة
الرصاص فلا يزال قائماً كلما رمي وهو من ملاهي الصبيان

ألا فاترك الدين القويم واهله
ولكن لهم صبر طويل على الأذى
ألا فترقب بطشة الله إنها
هنالك يجفوك الحليل ولا ترى
فخذ عن خير الأقدمين نصيحة
ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً
فيا قومنا دوّموا على حفظ دينكم
فأشرط يوم الدين يا قوم قد بدت
وهذا رسول الله اصدق قائل
ألم تبصروا في الناس كم ألف فتنة
ألم يكن هذا اليوم يزدد شره
فما سيف أهل الدين عندك يغبى
وهل قيل نسرهم يوماً يهدى
ورائك ترنوا لغزمان المحدد
مجيراً اذا ما صحت يأخذ باليد
لعلك باستطرادها اليوم تهدي
ويأتيك بالأخبار من لم تزود
وايمانكم من زيف باغ واملحد
وأشراركم منها على كل مورد
أبان لنا عن غيب تلك المشاهد
تثير لظاها ثورة المتباعد
وبعد غد في الشر أصعب من غد

لها في مجال الشك سبق التعود
يهون على المجذوم أو كل مقعد
إلى ما إليه موئل المتمرّد
لها ينتهي سير الطروب المعربد
من الناس مبتاع بمنقودنا قد
إلى شر مأوى قاعه شر مقعد
ولا تستجيروا من لظاكم بموقد
إلى غاية ما أمها قبل مهتدي
قد افتنوا عشقا بذات مؤصد
وما فطنوا حتى دهوا بالمهند
حبيبتهم للبطش من غير موعد
بعشق الحماره واللوا والموئيد
وما نشر الأقوام طي المجلد
بما خلفه من مزعج ومهدد
فيا شوئم ذاك المرقد المتوقد
ويأتي نكير بالعماد للمعانيد
ويوم حصاد الزرع ياشرحاصد
إذا ما اتاه فارغ الجيب واليد
واخبارهم من ذي صلاح ومفسد
سوى من تغني بالوهيد ابن معبد

أم اليوم يا غفل القلوب قلوبكم
أم اليوم أنتم كالحمير كوبيكم
فمالي أراكم كل غرّ يقودكم
إلى النار بل والعار والخطّة التي
إلى تسعة ما سامها قبل سومكم
إلى حيث يمتاط اللعين قلوبكم
ولا لك نوب بالجدال على العمي
ولا تهتدوا بالمحدّين وغيرهم
فما حالكم في الغي إلا كفتية
وما حصلوا منها سوى الوجد والضنا
يغار عليها أهلها فدعتهموا
كذلك أنتم لا تزالون هياما
وساهون عما قال ربّي ورسله
إلى أن يوافقكم من الموت طارق
وتلحدكم ابنائكم في قبوركم
به يشهد المغرور باب جهنم
ومن بعده هول القيامة واللقا
بماذا يجيب العبد في الحشر ربه
وما عنده إلا توار يخ من مضوا
إلهل لهذا من مثل من الوري

أفي مثل ذاك اليوم تغني فكاهة
أفي مثل ذاك اليوم يربح عالم
أفي مثل ذاك اليوم ربي وربكم
لك الله ذاك اليوم يوم مطول
الا فانصتوا لربكم واسمعوا لِمَقَالَتِي
ذروا كلما يطفئ ويلهي قلوبكم
وقوا النار أهليكم ولنتم فانما
أما قام فيكم هادم الدين ناصبا
يقول أوربا فاتكم من بهاها
بها معمل البلور والعدد التي
وانتم كسالى ما لكم من خليفة
فهذا هو الشيطان يرصد حتفكم
أيوم يلاقي الله يأتي مدرعا
وان قال رب العرش الله في لظى
أبي الله ان يرمي بخير عبده
وان يشغل القلب الذي هو بيته
ويدخل من صافاه في ظلمة العمى
فيا أسراء الطيش يا عصابة الخنا
طعنتم بلا رمح وجذت رقابكم
ولكن سماوي الصغار اتاكموا
وصقلة شعر فوق خد مورد
بلا عمل جيء يامد عبيها يمسند
يقول اكرموا من مرقوا دين أحمد
شديد البلاء صعب على كل جاحد
فاني بكم بار كأشفق والد
عن الموت او ما بعده من مشاهد
مواعيدها بالموت أقرب موعد
يدس لكم سم الهلاك المؤبد
وزخرقها الفتان أجمل مشهد
لدي الحرب تزدي كل جمع مجند
سوى العز بالتقوى وذل التعبد
له فاقعدوا يا قومنا كل من صد
ويأتي بخروطوش وسيف مجرد
حيقول أورباوي وهانوت منبدي
علي ما يسوق الهم للمتعبد
بتلك الملاهي من متاع وعسجد
ويخرجه من نور تلك الموارد
ويا حلفاء الزيف والمذهب الردي
بلا مدية كلا ولا بمهند
لغرتكم يمثال في زي مرشد

فخادعكم حتى رماكم بمجدع
 سقاكم شراب الزيف حتى سكرتمو
 وأقصياكم في البعد عن كل موقظ
 جهلتم امور الدين حتى كأنكم
 وما الدين خافي النور حتى بينه
 ولكننا الشيطان ارسل جنده
 وانتم اساري غرة وسفاهة
 فهل غير دين الله تبغون شرعة
 فلا خير في عيش يسرك حاله
 ولا خير في الدنيا ولا في بنيتها
 خضوا حذركم من ريك وعذابه
 ولا تهتكوا ستر الصيانة بالخنا
 ولا تفعلوا ما حرم الله فعله
 ولا تغفلوا عما امرتم بفعله
 وما قام يبكي في الداجي سوى الذي
 وما بات سكرانا وأصبح زانيا
 فما من فتى يرتاح للفسق قلبه
 وما من فتى اضحى المزاح شعاره
 فما خلقت دار النعيم لغافل
 ولا لشقى دأبه الطيش والأذى

وراء مباني الدين في شر مرقد
 وغبتم عن الرشد السيد المحمدي
 وكلكم كحل العمي لآباء ثم
 على فترة ترجون عهد المعاهد
 أخوا الجهل أعين في احتياج لقائد
 اليكم بأفحام الصفا والتودد
 حيارى بوادي سيآت المقاصد
 وقد اكمل الله الهدى بمحمد
 يومك لكن يأت بالحزن في الغد
 فما وردوا الالبها شهر مورد
 فما من شقي من عذاب بمفتدي
 فهتاكه ما ان يغاث بمجد
 فلا يرتوي الا بما فخر الصدى
 فما حجب المفروض الا لمسعد
 دعاء مرييه الى خير مشهد
 سوى مستهام بالسوء مقيد
 وفي قلبه لله وفرة قاعد
 ويهنا في دار الوقار بمقعد
 سرى من بوادي الغي في كل فد فد
 ولا لأخي الدعوى ولا المتمرد

وما ازلفت الا لكل مكل
 الا فاقرعوا أبوابها بمتابكم
 ولا تطرقوا باب الجحيم جهالة
 فما بابها الا مجامع لهوكم
 وهذي وصاياي اليكم جعلتها
 أرجي بها من رجوت قبولها
 كريم العطايا واسع الجود من اذا
 وأزكي صلاة ينعش الكون عطرها
 وتعقبها في كل حين تحية
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

غلبنا التصحيح عند الطبع فصححنا الآيات القرآنية وأوكلنا غيرها
 لأذواق المطالعين ومعارفهم

هذا هو الصحيح

وما أمرنا الا واحدة كملح بالبصر

قل الروح من أمر ربي

أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً

ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه

على بعض فيركمه جميعاً ويجعله في جهنم

آخر المزمعة التاسعة

ولذلك أزلت اللجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين



KASHMIR UNIVERSITY

Iqbal Library

Acc. No. 305886

Dated 7-5-80

